





العقد النفيس

فی نظم جواهر التدریس

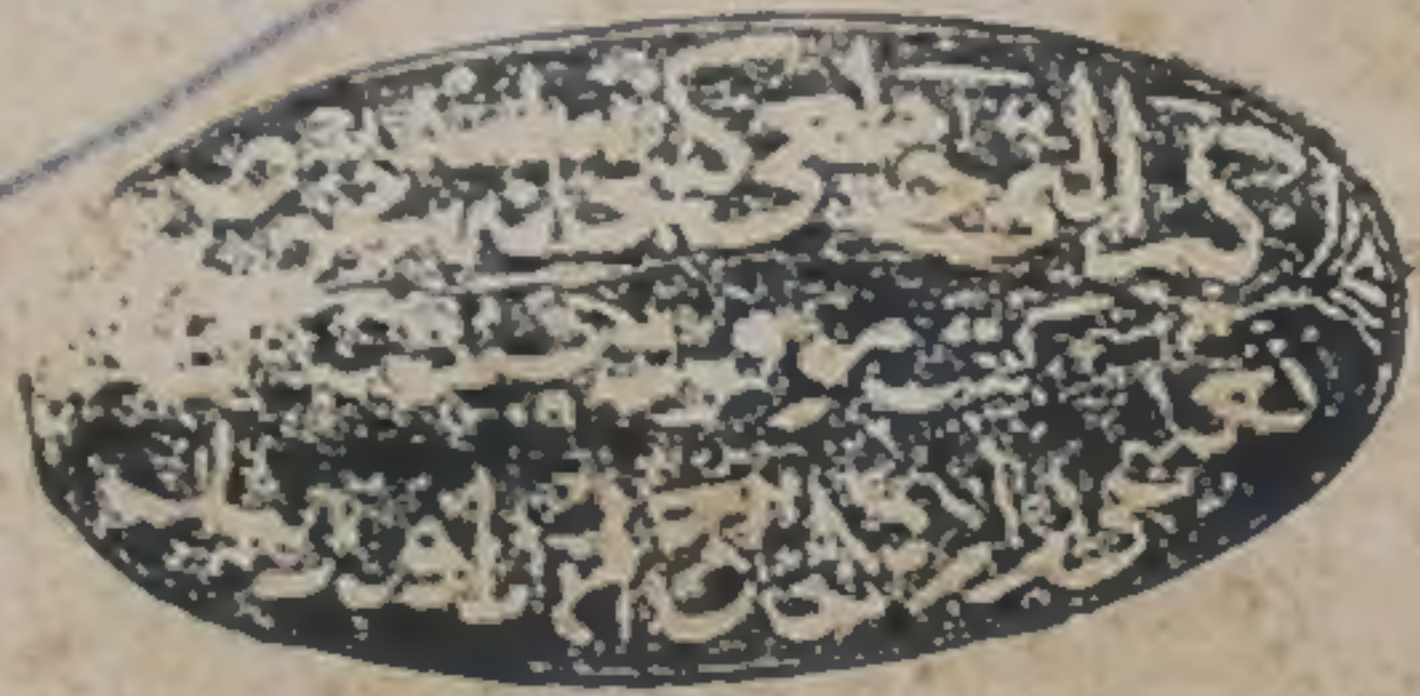
لامام العلماء العاملين واسطة عقد الاولياء

السالكين قطب العارفين وامام المتقين

ومولانا الشریف الحسینی السید احمد بن رئیس

المغربى أعاد الله علينا من بركاته

وَأَمَدَنَا بِنَفَحَاتِهِ



﴿حقوق الطبع محفوظة - حفيد المؤلف والمترجم﴾

(الطبعة الاولى)

بالمطبعة الكبرى الاميرية بيولاقي مصر المحمية

سنة ١٣١٥

هجرية

Serial	1
Year	1902
East India No.	907





(بسم الله الرحمن الرحيم)

بعد حمد الله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد الامين وآله وأصحابه أجمعين فاني مقدم مقدمة بين يدي هذه الكراير يس يزول بها ان شاء الله عن قلبي صدأ التلبيس وهو أنني لما نظمتني بحمد الله تعالى يد عنانيته في عقد نظام التدريس وساقنتني سيطا القدر الى حضرة باني ما اندرس من معالم الدين على أحسن تأسيس امام العلماء العاملين وواسطة عقد الاولياء السالكين سيدي الامام الاعظم الشيخ الانجم أحمد بن ادريس أعاد الله علينا من بركاته وتولى الله عنا مكافآته وسلك بنا طريق أوليائه وألحقنا بصالحى أمة خاتم رسله وأنبيائه محمد سيد العرب والعجم صلى الله عليه وسلم وآله وصحبه أردت والله الامر جميعا أن أثبت في السطور وان لم أكن أهلا للتصدير بما أورد من فوائده وأصدر ما صدر من شوارده ومصادره وموارده لكن لما لم تكن لي أهلية للغوص في بحار بواطنه وتيار ظواهره لاستخراج جواهر أصدافه وأصداف جواهره صرت أقدم رجلا وأؤخر أخرى ثم استخرت فوجدت التحرير أولى وأحرى لتكمل ان شاء الله الفائدة وتعود على الموصول العائدة ولأمر أقدمنى على ذلك وجرأنى على ما هنالك وهو أنه رضى الله عنه بين أظهرنا نغدو اليه ونروح وبدره في سماء

العلياء

العلياء على رؤس الاشهاد يلوح فاذا مثلت بين يديه وصرت واقفا لديه عرضت عليه ما نقلته وأسمعته ما من كلامه عقلمته فمأجازه ثبت في رق التحرير ومالم كسط عن صدوره ومحى عن التصدير أو نصلح ما أمر بأصلاحه أو بآيات أرواحه وتعويض أشباحه لاني لم أنقل منه ما سمعته حال إملائه ولا اغترفت من زخاره حين إلقاء دلالة بل أضبط بذهني السقيم ما أمكنني من ابراز معاني عباراته وأسبكه في قالب لفظ ناقص عن لفظه بجميع جهاته فربما أنى بلفظ لا يعبر عن تلك المعاني أولا يني بها وربما شررتها عن مجتمعات سربها فتصديت لما قلت أنفا مقربا بالتقصير عارفا مستعينا بعون المستعان متكللا على من عليه التكلان (وسميتها العقد النفيس في نظم جواهر التدريس لسيدي أحمد بن ادريس) نفعنا الله به أمين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على رسوله الامين وآله الطاهرين وصحبه أجمعين (وبعد) فهذا ابتداء الكلام على نقل ما سمعته من الشيخ سيدي أحمد بن ادريس أراح الله بشمس علمه ظلم التلبيس وهداانا لاقتباس نور عاله ورزقنا حفظ ما نقص من شوارده المعاني بشبالة ذوقه السليم وفهمه ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر إنه بكل شى عليم ﴿سئل﴾ رضى الله عنه ما معنى الدعاء المأثور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم رضى بقضائك حتى لا أحب تأخير ما عجلت ولا تعجيل ما أخرت (فاجاب) ان معناه التسليم لله تعالى حتى إن المصيبة العظيمة



تكون عند وقوعها أحب اليك من عدم وقوعها وان كانت النفس لا تشتهي الاعداء وقوعها فان الخير لك في وقوعها باعتبار المال فان الله سبحانه لا يفعل الا ما يعود عليك نفعه فان المصائب مثلاً مقدمات للنتائج لو اطلعت عليهم لتميت وقوع المصيبة عند عدم وقوعها فان الله سبحانه جعل الوجود خيراً من العدم فاوجدك من العدم بحيث لم يكن لك اختيار فكن في الوجود كأنك في العدم وربما منع عنك ما نفسك وهو لا يشتهيانه ولكن الخير لك في منعه ألا ترى أن الصبي ربما أنس إلى النار فسعى نحوها والمشفق عليه يدرؤهم عنها فيبكي من ذلك المنع ولكن لو علم أنه يتحرقه جد المانع له بعدد ما يحبه اليها وذلك التسليم هو الذي أوصى به ابراهيم بنيه ويعقوب حيث قال تعالى ووصى بها ابراهيم بنيه ويعقوب يا بني ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وانتم مسلمون ثم قال انظر الى تسليم أبي بكر الصديق رضي الله عنه لما مرض المرضة التي مات فيها قبل له هل نأتي لك بطبيب فقال الطبيب أمرضني يعني ان الطبيب الاعظم وهو الله جل وعلا أمرضني فعملت أن ذلك المرض عين الطب ثم انظر الى ابراهيم الخليل عليه أفضل الصلاة والسلام لم يسأل ربه حين رماه النمرود في النار بل لما تعرض له جبريل عليه السلام وهو في الهواء قال ألك حاجة قال أما اليك فلا وأما الى الله فبلى قال سل ربك قال علمه بحالي يغني عن سؤالي فهذا غاية التسليم عند وقوع الحادثة وأما عند كون الدعاء عبادة فدعائه عليه الصلاة والسلام كثير كما في قوله رب هب لي حكماً وألحقني بالصالحين واجعل لي لسان صدق في الآخرين واجعلني

من

من ورثة جنة النعيم واغفر لابي انه كان من الضالين ولا تحزني يوم يبعثون فتأمل موافقته للقيام ومطابقته للحال ثم سئل رضي الله عنه ما الدليل على وجود الحق سبحانه وتعالى (فأجاب) أن انظر اذا خرجت الى البر فرايت هناك خيمة أنت تعلم أن لها ناصب الا انها لا تنصب نفسها علماً ضرورياً كذلك تنظر الى خيمة السماء المرفوعة بلا عمد هذا الاتقان والاحكام فتعلم علماً عقلياً ضرورياً أن لها صانعاً سبحانه وتعالى وهو لا يتحيز جل وعلا في مكان وانظر الى السم في اللبن لا يتحيز في جهة بل هو في جميع أجزائه ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم أينما كانوا وسئل رضي الله عنه هل صح أن عمر الدنيا سبعة الاف سنة (فأجاب) ان ذلك من عند خلق آدم وأما الدنيا فلا يعلم ابتداء خلقها الا خلقها فان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل جبريل عن عمره فقال لا أعلم غير أن كوكبا طلع في الحجاب الرابع في كل اثنين وسبعين ألف سنة مرة وقد رأيت اثنين وسبعين ألف مرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم وعزة ربي أنا ذلك الكوكب فسبحان العالم لا اله الا هو وسئل رضي الله عنه عن القدر (فأجاب) أن لا يعلمك الانسان لنفسه نفعاً ولا ضرراً ويقول الله تعالى في كتابه العزيز قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم وقال تعالى ونحن نترصدكم بأن يصيبكم الله بعذاب من عنده أو بأيدينا وقال تعالى حاكي عن ابراهيم عليه الصلاة والسلام الذي خلقني فهو يهدين والذي هو يطعني ويسقين واذا مرضت فهو يشفين ثم لما نسب المرض الى نفسه التي لا تنفع ولا تضر أعقبه بالدعاء بغفران ذلك الذنب فقال والذي أطمع



أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين وزعم بعض المفسرين أن الخطيئة هي أنه قال عليه الصلاة والسلام بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان كانوا ينطقون وهو كذب وليس كذلك فإنه معصوم ولا يجوز عليه الكذب بل المعنى بل فعله كبيرهم وهو الله جل وعلا لأنه اله الآلهة وهم مقررون بالحق جل وعلا ويقولون ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى فأجاب على ما عندهم مطابقة للقيام فقال بل فعله كبيرهم وقوله هـ إذا مبتدأ محذوف الخبر أى هذا قولى فاسألوهم ان كانوا ينطقون **﴿ وسئل ﴾** رضى الله عنه عن قوله تعالى فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون إلى آخرها (فأجاب) هم الذين يصلون وقلوبهم مشتغلة بغير الله سبحانه وتعالى انظر إلى المصلى إذا توجه إلى غير الكعبة هل تصح صلاته كذلك إذا توجه بقلبه إلى غير الله تعالى بل توجه بقلبه إلى الله تعالى أحق من أن يتوجه بقلبه إلى الكعبة فوصفهم سبحانه وتعالى بأنهم عن صلاتهم ساهون الذين هم يراؤون يعنى يصلون بقولهم لا بقلوبهم ألا يراؤون والرياء هو الشرك نسأل الله السلامة والعافية وينعون الماعون وهو الاناء يعنى أن الله سبحانه وتعالى خلق آدم وخلق قلبه إناؤه سبحانه وتعالى فنعته وشغله بغيره وكذلك جميع الذات لم يخلقها الله تعالى إلا ماعونا أى إناؤه كره وعبادته بدليل قوله سبحانه وتعالى وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون وقوله تعالى لموسى واصطنعتك لنسئى فإذا منعتها مما خلقت له وشغلته بغير ما خلقت له فأنت ممن يمنع الماعون ومافسر المفسرون في الماعون داخل تحت هذا المعنى فإن يعقوب عليه الصلاة والسلام لما اشتد حبه ليوسف والقلب لا يسع إلا الواحد ففرقه عنه تأديباً له ثم خفي عليه وهو في الحب

بالقرب

بالقرب منه لما أراد أن يفرقه عنه وحين أراد اتصاله به وجدر يحبه من مصر إلى كنعان فسبحان القادر لا إله إلا هو وكذلك إبراهيم عليه الصلاة والسلام لما عظم في قلبه حب اسمعيل وذلك لكونه بشريه وقد بلغه الكبر وأمر أنه عاقر فبلغ به الحب إلى الغاية فبلاؤه الرب جل وعلا بذلك البلاء العظيم وهو ذبحه له فسلم غاية التسليم ثم فداه الله سبحانه بذبح عظيم وهذا كذلك لكون القلب لا يسع إلا الواحد مع كونه قد عظم حب اسمعيل فابتلاه بذلك ليخلى قلبه له جل وعلا والذبح اسمعيل بلا شك لا كما قيل هو اسحق لثلاثة أدلة الأولى أن الله سبحانه وتعالى ذكر قصة الذبح إلى آخرها ثم قال وبشرناه باسحق وذلك الترتيب في كتاب الله تعالى تقتضى الحكمة فيه ذلك الثانى أن اسحق لم ينقل أحد ولم يسمع أنه سكن مكة بخلاف اسمعيل فالنص القرآنى وعهدنا إلى إبراهيم واسمعهـل أن طهرا بيتي للطائفين والعاكفين والركع السجود واذيرفع إبراهيم القواعد من البيت واسمعهـل والذبح وقع عني الثالث أن الله سبحانه وتعالى بشر إبراهيم باسحق ومن وراء اسحق يعقوب في حالة واحدة ولو كان اسحق لما عـح الابتلاء وهو يعلم أن في صلبه يعقوب كما بشره الله به **﴿ وسئل ﴾** رضى الله عنه عن الحق تعالى هل يرى فقال نعم بلا كيفية وتلاشى عند رؤيته الخواص فإن رآه رآه بجميعه وان سمعه سمعه بجميعه لا بجارحة فقط ولهذا قال ابن الفارض

إذا ما بدت ليلى فكلى أعين \* وإن هي ناجتني فكلى مسامع  
**﴿ وسئل ﴾** رضى الله عنه عن أهل الطريقة هل جميعهم عارفون بالشرعية ولا يفتنون إلا بها أم لا (فأجاب) أن منهم من يكون عالماً ومن



لا يكون انما العالم منهم يكون نطقه اذ افنى بالكتاب أو بالسنة والذي ليس  
بعالم قد يأتي بلفظ يصيب به المعنى المقصود من الشارع لكن بعض إصابته وقد  
يخطئ بذلك اللفظ المعنى الذي أراد الشارع لانه ليس بمعصوم اذ لا يكون  
معصوما الا كلام الله أو كلام الرسول صلى الله عليه وسلم ثم قال والفرق  
بين المعجزة من النبي والكرامة من الولي أن المعجزة تكون على جهة  
التحدى والاعجاز ليعلموا أن تلك المعجزة لا تدخل تحت طوق البشر وأما  
الكرامة فتقسم الى قسمين باختيار الولي وبغير اختياره فالتى بالاختيار  
كشرب خالد بن الوليد رضى الله عنه للسم لانه رمى بقطرة من ذلك السم  
بغير فتنة أعضاؤه فتناول الاناء الذى فيه السم وشربه جميعه والقوم  
ينظرون فهذه باختياره متيقنا أنه لا يضره لانه لو شربه غير متيقن أنه لا يضر  
كان آثما لان قتل النفس حرام وكما اتفق للشيخ محيى الدين بن العربى حين  
جاءه رجل يعتقد أن التأثيرات للطبائع فى الثمار وفى المخلوقات فدارت  
المذاكرة فى القاء النمرود لابراهيم عليه الصلاة والسلام فى النار فقال ذلك  
الرجل ليست النار هذه التى تحرق بالطبع انما هى نار الغضب وليس  
هناك نار تأجج فقال الشيخ محيى الدين أهذه النار التى تراها هى التى تحرق  
بالطبع قال نعم فقال لبعض أصحابه هات تلك النار ثم مد كم قميصه وقال  
ألقها على كم القميص فألقاها وجعل يحدث ساعة ثم كشف كفه وإذا النار  
قد عادت فخما ولم تحرق شيئا من ثوبه ذلك فكانت سبب توبة ذلك الرجل  
وما أبداه الا لهذا الغرض اذ لو كانت على جهة التفاخر لكانت مذمومة  
عقلا وشرعا فان رجلا منهم جاء الى رجل يتصيد الحوت فى البحر ولكنه  
لم يقبض شيئا فدخل ذلك الولي يده فى الماء فخرج فى كل شعرة من شعريده

حوت

حوت فقال ذلك الصياد وهو منهم ثم أتفخر على ثم أوما الى البحر أن هيا  
الروح فجعل الماء يشي بعده فكلما الرجلين بقيار ما نأجها هذان فى أن  
يعودا الى الدرجة التى كانا فيها فاما أمكن وسئل رضى الله عنه  
عن قوله تعالى ويستألفونك ماذا ينفقون قل العفو قال العفو هو أن تعفو  
عن أساء اليك وإذا كنت كذلك فقد اتصفت بصفة من صفات الله تعالى  
فحقا عليه أن يعاملك بما اتصفت به سيجزيهم وصفهم انه حكيم عليم لا كما  
قيل من أن العفو هو ما فضل من القوت بل قال الله تعالى لن تنالوا البر  
حتى تنفقوا مما تحبون ومنه ذلك العفو لانه أحب ما يكون الى الانسان  
سيما عند احتياجه اليه فى يوم القيامة والقرآن يخدم بعضه بعضا (وقال  
رضى الله عنه) إن كان اذا دخلت على اسم من أسماء الله تعالى فان عملت  
فى الاسم الرفع وفى الخبر النصب فلا تسمى ناقصة تأدبا انما يقال لها الحرف  
الرافع للاسم الناصب للخبر واذا لم تعمل سميت التامة وكذلك الذى تسميه  
النحاة زائدا لا يقال له فى القرآن زائد وليس بزائد بل تحته معنى نحو قوله  
تعالى حتى اذا ما جاؤوها بقيت ما هنا النافية لتؤدى معنى وهو أن يبقى فى  
الاثبات شئ من النفي لانهم ما جاؤوها هم باختيارهم انما سيقوا اليها وسبق  
الذين كفروا الى جهنم زمرا فبقيت النافية لتؤدى هذا المعنى وكذلك  
قولهم فى قوله تعالى فأتوا بسورة من مثله إن من هنا زائدة وليس كذلك  
تعالى الله بل لا يستقيم المعنى الا به لان قوله وان كنتم فى ريب مما نزلنا على  
عبدنا فأتوا بسورة من مثله أى من مثل عبدنا فالضمير راجع الى عبدنا  
ولا يصح المعنى الا به افتأمل وكذلك قوله تعالى اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا  
الصالحات فهى وان كان المعنى للثبوت لكن أتى بالنافية هنا ليقى للنفي شئ



وهو يؤدى معنى أنهم غير واثقين بالتقوى منهم وذلك شأن المؤمن فانه ورد  
في حديث بعض السلف انه عرف كذا عددا من الصحابة كلهم يخشى على  
نفسه النفاق ذكره البخارى فتأمل فائدة الايمان بما (وقال رضى الله  
عنه) في العالم الانسانى ما أشرف هذا الجوهر لو عرف بقدره فان الانسان  
اذا ملك جوهره نفيسة يحرص عليها غاية الحرص ويضن بها فيضعها في  
صندوق (١) من فوق سبع سموات ومن تحت سبع أرضين وهو في بطنهن  
وجميع ما فيهن مسخرات له قائمات في خدمته شجر الدنيا وحجرها ومدرها  
وحيواناتها وجميع ما فيهن مسخرات له قائمات في خدمته وجامدها  
ومائعها ونجوم السموات وشمسها وقمرها وسحابها ومطالعها وما فيها حتى  
الملائكة أسجدوا له ومن أبى منهم صار طريدا بعد أن كان قريبا ملعونا  
بعد أن كان في جيش الملائكة وجميع الملائكة في السموات حتى حلة  
العرش في خدمته الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم  
ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما  
فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ربنا وأدخلهم جنات  
عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم انك أنت  
العزیز الحكيم وقهم السيئات ومن تق السيئات يومئذ فقد رجته وذلك هو  
الفوز العظيم ثم لما أهبط الله آدم الى الارض قال للملائكة انى جاء عمل  
في الارض خليفة قالوا أنجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن  
نسبح بحمدك ونقدس لك هنا ذكروا المساوى ولم يذكروا المحاسن مع أن في  
(١) قوله من فوق سبع سموات الخ كذا في الاصل ولعل قبله كلاما  
ساقطاً فتأمل اهـ مصححه

بني آدم محاسن لكن حملتهم الغيرة على التكلم بذلك وحق لهم أن تعتر بهم  
الغيرة على الخلافة فقال انى أعلم ما لا تعلمون ولما أراد أن يظهر لهم سر  
الخلافة علم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبؤنى بأسماء  
هؤلاء ان كنتم صادقين أى في زعمكم ذلك قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا  
انك أنت العليم الحكيم هذا كان موضعه عند قوله انى جاء عمل في الارض  
خليفة وهذه الآية وهى قوله سبحانك لا علم لنا الا علمتنا انك أنت العليم  
الحكيم ينبغى لكل طالب للعلم أن يقرأها عند ابتداء كل حضور في موقف  
شيخه وبالله التوفيق لان الملائكة لما قالوا لها كذلك أمر آدم أن يعلمهم  
الاسماء استدرأ من قوله ما أشرف هذا الجوهر لكنه أهمل  
نفسه ووضعها في غير موضعها وتكاف ما لا يعنيه وتحمل مشقات من  
الدنيا لم يخلق لها كما قال تعالى وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك  
رزقا نحن نرزقك والعاقبة للمتقوى فإحسن هذا الشاهد في حقه وقد  
أثقله الحمل ولا شئ على ظهره (وقال رضى الله عنه) في الصحابة رضى  
الله عنهم هم مخصوصون بامور لا تعم جميع الامة فلا يقول العالم أحكم  
باجتهادى وأقيس عملا يقول معاذ رضى الله عنه حين بعثه النبي صلى الله  
عليه وسلم الى اليمن وقال له بم تحكم قال بكتاب الله قال فان لم تجد قال  
فبسنة النبي صلى الله عليه وسلم قال فان لم تجد قال أجتهد رأيي لان معاذ  
قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم أعلمكم بالحلال والحرام وجاء في الحديث  
أنه يحشر يوم القيامة في مقام العلماء والعلماء بعده بقدر رتبة (١) حجة  
وفي بعض روايات هذا الحديث أنه قال النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن  
(١) الرتبة الرمية كما في القاموس اهـ مصححه



قال أجهت سدرأي فتثبت حتى تعلم أو تكتب الى فلا يجوز للعالم الان أن  
يجتهد رأيه في حكم من الاحكام أو يقيس لانه يحكم بما لا يعلم لما في حديث  
مسلم حاكم في الجنة وحاكم في النار فالذي في الجنة رجل علم الحق وعمل به  
والذي في النار رجل حكم بالجهل ورجل علم الحق ولم يحكم به فهذا الذي  
حكم بالجهل وان طابق الحق لكن لا يعلم به وهذا الحاكم برأيه اذا قلت له  
أتخلف بالله العظيم أنه الحق فان بذلها فلا بد أن تطالبه بدليل ولا يكون الا  
من الكتاب أو السنة وان رجع علم انه ما بين الخطأ والصواب وما أجهت  
أن يوقع نفسه في هذه الورطة مع أنه في النار اذا أصاب فكيف اذا أخطأ  
فالحكم في هذه القضية إما أن يكون في الكتاب أو في السنة انما هو مقصر  
في البحث أو مسكوت عنه فهو عفو ألا ترى أن الحق تعالى نهى عن السؤال  
في المسكوت عنه والكتاب ينزل فقال يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء  
ان تبدل لكم تسؤكم وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدل لكم عفا الله  
عنها والله غفور رحيم قد سألهما قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين فان  
من قبلنا سألوا انبيهم أن يبعث لهم ملكا ليقا تلوا في سبيل الله وكانوا في فسحة  
غير مأثورين بالقتال ولا مكتوب عليهم فلما كتب عليهم القتال تولوا الا  
قليل منهم وذلك عقوبة لهم لانهم ما طلبوا الملك الا وكل منهم طامع أن  
يكون هو ذلك الملك فلما لم يكن واحد منهم بل بعث فيهم طالوت وهو أفقرهم  
ولا كان منظورا بعين من يملك الملك بل هو أضعفهم قالوا أنى يكون له الملك  
علينا ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال وفي مثل من أمثال  
الصوفية لو نزلت فلنسوة من السماء لوقعت على رأس من لم يرد لها فان  
طالوت لم يرد أن يكون ملكا فلم يسألوا الكافوا في راحة من هذا كله ثم القليل

اتبعوا

اتبعوا الملك فابتلوا بالنهر وذلك قوله تعالى ان الله مبتليكم بنهر فمن شرب  
منه فليس مني ومن لم يطعمه فانه مني الا من اغترف غرفة بيده فشربوا منه الا  
قليل منهم فانظر الى هذه العقوبة والحال أنهم سألوا أنبياءهم ما لم يكتب  
عليهم فكيف اذا سأل الرجل نفسه ما لم يكتب عليه ثم أجاب من نفسه  
فالله المستعان ثم ضرب مثلا ان بعض الملوك كان مشغوبا بفرس فرضت  
فقال لو أخبرني أحد بأنه مات لأضرب عنقه فلما مات قال بعض علمائه ان  
الفرس احتوى والتوى ومدقوائه الى الهوا فقال السيد مات فقال  
الغلام من فهم سيدى معناه فلا يقف الانسان الا عند الكتاب والسنة  
فانهم ما لم يتركوا شيئا بل هذه الشريعة ليلها كنهارها قال الله تعالى اليوم  
أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديننا  
ورسول الله صلى الله عليه وسلم قد بين لنا الحلال والحرام وسكت عن أشياء  
رجحها هذه الامة كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله فرض فرائض فلا  
تضيعوها وحدد حدودا فلا تعتدوها وحرم أشياء فلا تنتهكوها وسكت عن  
أشياء رجحها بكم غير نسيان فلا تبحثوا عنها وما كان ربك نسيا وأيضا فان  
الصحابي اذا حكم برأيه فهو اذا غلط رجع عنه لا محالة ولا بد من عرضه على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن ينزل وأما الآن اذا غلط فمن يردّه الى  
الصواب (ثم قال رضى الله عنه) واعلم أن الجماعة المنبذ عليهم بقوله يد الله  
مع الجماعة هم القافون أثر كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وان كان واحد افا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان وحده في أول البعثة  
وكذلك ابراهيم قال تعالى ان ابراهيم كان أمة قانتا لله حنيفا ولم يك من  
المشركين (ثم قال رضى الله عنه) في حق الصحابة ان من رأى النبي صلى



الله عليه وسلم سمي صحابيا ولا يدخل النار ف قيل ان ابا الهب رآه فقال رآه انه  
ابن أخيه ولم يره أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم والقوائد في الع- قائد  
(ثم قال) واياك أن تخوض في الصحابة بشئ فان الجنب خطر قال تعالى  
تلك أمة قد خلت لهما ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا  
يعملون واعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في علي بن أبي طالب  
كرم الله وجهه ورضي الله عنه اللهم من كنت مولاه فعلي مولاه وجرى بينه  
وبين معاوية ما جرى فلا تنظر الى ظاهر الامر وانظر الى حقيقة ته فان معاوية  
رضي الله عنه من الصحابة وأيضا فإنه حال المؤمنين فان أم حبيبة أخته  
وهي زوج النبي صلى الله عليه وسلم توفي وهي تحته بأجاء الامة والنبي  
صلى الله عليه وسلم أبو المؤمنين فان في بعض الآيات النبي أولى بالمؤمنين  
من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وهو أب لهم وأولوا الارحام بعضهم أولى  
ببعض فاذا عرفت فسا ضرب لك مثلا اذا جئت وأبولك وخالك يختصمان  
فان عضدت أباك أغضبت أمك وان عضدت خالك أغضبت أباك فان كانا  
موجودين فالأولى لك أن تسعى بينهما بالصالح وان قد سلفا فقل ما ندبك اليه  
قول الله تعالى ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في  
قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم (وأيضا) فان الحلاج سأله  
بعض الناس ما الفتوة فلم يجبه فلما حكم الحكم بقتله حين قتل الحلاج  
خرج دمه جلالات فراه السائل في المنام واذا هو في موقف العرض  
وغرماؤه جميعا والحق تعالى يقول هو لا غرماؤك فسل ما شئت نصنع  
بهم فقال رب لا أسألك الا أن تعفو عنهم ثم التفت الى السائل فقال له هذه  
الفتوة كأنه أراد أن يكون الجواب بالفعل لا بالقول (وقال رضي الله عنه)

نوه الحق جل وعلا بفضل نبينا صلى الله عليه وسلم على سائر النبيين بأن  
ناداه في جميع القرآن بيا أيها النبي يا أيها الرسول يا أيها المزمع يا أيها المدثر  
ونادي سائر النبيين بأسمائهم فقال تعالى يا موسى أقبل ولا تخف يا عيسى  
اني متوفيك ورافعك الي يا ابراهيم أعرض عن هذا ثم من لطفه سبحانه  
وتعالى أنه نادانا في الكتاب العزيز بيا أيها الناس يا بني آدم يا أيها الذين آمنوا  
ولم يقل يا أيها الذين كفروا الا في موضع واحد وذلك انما هي حكاية عنهم يوم  
القيامة يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم انما تجزون ما كنتم تعملون  
وذلك معاملة لهم بالطف وعدم التفسير يريد الله أن يتوب عليكم ويريد  
الشیطان أن يضلهم ضلالا بعيدا ثم أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن  
يعاملهم بذلك فقال ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وذلك  
لان الصبي اذا نقر عسر صيده ثم أمرنا تعالى أن لا نجادل أهل الكتاب  
الا بالتي هي أحسن الا الذين ظلموا منهم لان حرف الاستثناء بمعنى  
الاستدراك وهو قوله تعالى ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن  
الا الذين ظلموا منهم أي لكن الذين ظلموا منهم وأما غير الظالمين فهم الذين  
آمنوا منهم وقد صاروا اخوانا ثم بين سبحانه وتعالى كيف يكون الجدل  
بالتي هي أحسن فقال سبحانه وتعالى وقولوا امنا بالذي أنزل اليك وأنزل اليكم  
والهنا والهمكم واحد ونحن له مسلمون (وقال رضي الله عنه) في قول  
الله سبحانه وتعالى وأقيموا الصلاة واؤا الزكاة أي سبحانه وتعالى بلفظ  
أقيموا ولم يقل صلوا وذلك لان الصلاة كالأعضاء وسائر الجسد والخشوع  
روحها فاذا حصل الخشوع والحضور مع الحق جل وعلا صارت قائمة لان  
الشيء لا يقوم الا اذا كان له روح وأما اذا لم يكن له روح فهو ملقى هناك



مرحى لا روح له يقوم به بل لا يقدر على الحركة وقوله واتوا الزكاة ومثله  
قوله مالك يوم الدين والامر يومئذ لله مع أنه جل وعلا ملك الآخرة والاولى  
وله الامر في الابتداء والانتفاء لكنهم لما ادعوا أن لهم في الدنيا ملكا ولهم فيها  
امر اسلم لهم على دعواهم سبحانه ما ألفتهم تبارك وتعالى ساجلهم سبحانه  
وتعالى على دعواهم لانهم ادعوا أن لهم ما لا فقال سلمنا وعليكم منه الزكاة  
وهو العشر أو نصف العشر أو ربع العشر مع أنه قد قال سبحانه وتعالى  
واتوهم من مال الله الذي اتاكم ولهذا لم يملك الانبياء شيئا لعلمهم ان ليس  
لهم شيء في أيديهم جميعه لله هم وغيرهم فيه سواء قيل ان أحمدا بن حنبل  
والشافعي كانا قاعدين اذ مر شيبان الراعي فقال أحمدا بن حنبل  
اني أريد أن أسأل شيبان سؤالا فقال له الشافعي لا تفعل قال لا بد قال دونك  
واياه فقال أحمدا بن حنبل يا شيبان في كم الزكاة من الغنم فقال على  
مذهبكم أم على مذهبنا فقال أو هما مذهبنا قال نعم قال أفنتي به ما فقال  
أما على مذهبكم ففي الأربعين شاة وأما على مذهبنا فلا يملك العبد مع سيده  
شيئا فالجميع حق الله تعالى وسأله أيضا عن المصلي اذا سمع في الصلاة  
زيادة أو نقصان بم يصلحها فقال على مذهبنا أو على مذهبكم فقال أجبني  
على كلا المذهبين فقال على مذهبكم يجبر بالسجود وعلى مذهبنا هذا  
قلب غافل يجب تأديبه فخر أحمدا مغشيا عليه (وسئل) رضى الله عنه  
عن الجلسة قبل القيام من وتر في الصلاة وهي التي يقال لها جلسة  
الاستراحة فقال هي السنة فمن لم يأت بها فقد خالف السنة لانه قد ثبت عنه  
صلى الله عليه وسلم في الصحيح وقال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني  
يحبيكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم وقال صلى الله عليه وسلم

صلوا

صلوا كما رأيتموني أصلي وأورد رضى الله عنه أحاديث عن النبي صلى الله  
عليه وسلم هي حقيقة أن تكتب بسواد العيون الحديث الاول ثلاثة  
يرضاهن الله لكم ورسوله أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وأن تعصموا  
بحب الله جميعا ولا تفرقوا وأن تاتوا من ولاه الله عليكم وثلاثة يكرههن  
الله منكم ورسوله قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال الحديث الثاني  
ثلاثة حق على الله أن يعينهم رجل تزوج امرأة ثقة بالله وتو كلا عليه  
ورجل استدان ديناً ثقة بالله وتو كلا عليه في قضائه ورجل فك رقبة ثقة  
بالله وتو كلا عليه هذا اللفظ أو معناه الحديث الثالث ثلاثة يزوجهم الله  
من الحور العين ماشاء ورجل أوتى أمانة شبيهة خفية فأداها من مخافة الله  
تعالى ورجل قرأ في دبر كل صلاة قل هو الله أحد احدى عشرة مرة ورجل  
عفا عن قاتل يعني يكون العفو من المقتول أو من الولي (وقال) رضى الله  
عنه كل مقدم في القرآن فهو الا هم بدليل قول رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لما رقي الصفا بدأ بما بدأ الله به ان الصفا والمروة من شعائر الله فان تأخر  
الا هم فله مكنته (وقال) رضى الله عنه في العناية من الله سبحانه وتعالى ببعض  
عباده لما قال الكهنة والمنجمون لفرعون انه يكون خراب ملكك على  
يد ولد من بنى اسرائيل فأمر بذبج الابناء فلما ولدت أم موسى ألقته في البحر  
خوفا عليه من الذبح فالتقطته امرأة فرعون وقالت له قرعة عين لي ولك  
لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذة ولدا فقال فرعون قرعة عين لك فلو سكت  
لكان قرعة عين لهما ثم لما أخذته امرأة فرعون أبي أن يقبل ثدي مرضعة  
وذلك قوله سبحانه وتعالى وحرمننا عليه المراضع من قبل فقالت لهم أخته  
هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون فرده الله الى أمه

( ٢ - العقد )



وكانت نفقتها عليه وتربية موسى على يد فرعون وأما السامري فلما خافت أمه عليه الذبح ألقته في كهف في جبل فتولى تربيته جبريل عليه السلام وصار بعد كافر أو في ذلك يقول الشاعر |

فوسى الذى ربه جبريل كافر \* وموسى الذى ربه فرعون مرسل  
كذلك سحر فرعون جاؤا في أول النهار يريدون أن يدحضوا حجة الله بالباطل وهذا شراى شرفا غربت شمس ذلك اليوم الا وقد صاروا في أعلى مراتب الايمان فانه لما بعث فرعون في المداثر حاشرين ليأتوه بكل سحرار علم فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أئن لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم اذ المن المقربين أجرى الحق سبحانه وتعالى ذلك على لسان فرعون وهو أنه وقع لهم الاجر من ربهم وكانوا عنده من المقربين قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فألقوا حبالهم وعصيهم وقالوا بعزة فرعون انا نحن الغالبون فلما رأى موسى عليه الصلاة والسلام ذلك خاف كما في آية طه فأوجس في نفسه خيفة موسى وذلك الخوف ليس هو من ذلك السحر وهو كون الحبال والعصى صارت حيات ولكن خاف أن يلتبس الامر على من لم يعرف فقال سبحانه وتعالى قلنا لا تخف انك أنت الأعلى وألق ما في يمينك تلقف ما صنعوا انما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى ليس أنها ازدرجت الحيات التي خيل اليه من سحرهم أنها تسمى وهي الحبال والعصى اذ لو كان كذلك لكان لهم مدخل في قدح الحجة بأن يقولوا سحره أعظم من سحرنا فالتقت عصاه حبالنا وعصينا كما أن بعض أنواع الحيوانات يأكل بعضها بعضا فان الحوت الكبير يأكل الصغير وكذلك الطير ولكنها أبطلت السحر فاذا الحبال والعصى ملقاة هناك لم تتحرك بل حبال وعصى على أصلها فلم

يبقى

يبقى لهم عذروا لحقهم الخزي والفضيحة على رؤس الاشهاد لما صارت كذلك فبقي الا أن ألقى السحرة سجدا أى ألقاهم الله سبحانه وتعالى قالوا آمنا برب هرون وموسى قال امنتم له قبل أن أذن لكم انه لكبيركم الذى علمكم السحر فلا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولا أصلبنكم في جذوع النخل ولتعلمن أينا أشد عذابا وأبقى قالوا ان نؤثرك على ما جاءنا من البينات والذى فطرنا أى وعلى الذى فطرنا وقدم البينات هنا على الذى فطرنا لكونها السبب فاقض ما أنت قاض انما تقضى هذه الحياة الدنيا انا امنابرنا ليغفر لنا خطايانا وما أكرهنا عليه من السحر والله خير وأبقى ولم يقولوا والآخرة خير وأبقى أو والجنة خير وأبقى وذلك لقوة ايمانهم قد تعلق قلوبهم بالله سبحانه وتعالى فانظر كيف جذبتهم يد العناية في أسرع وقت اللهم عناية من عندك يا رب العالمين (وقال) رضى الله عنه أعظم الرزايا على هذه الامة ثلاث الأولى لما اشتد المرض على النبي صلى الله عليه وسلم قال اتوني بدواة وقرطاس أكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده فافعلوا وكثر منهم اللغط عنده صلى الله عليه وسلم فعوقبوا بان قال لهم قوموا عني الثانية أن النبي صلى الله عليه وسلم لما جاء رجل اليه فقال أأست تحذث نفسك أنك خسر هؤلاء يعني الصحابة قال بلى ثم ذهب ذلك الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يقوم فيقتله فقام أبو بكر رضى الله عنه فوجده قد خط خطا وصلى فقال لا أقتل رجلا يصلى هو يناجى ربه ثم قال من منكم يقوم الى الرجل فيقتله فقام عمر رضى الله عنه فقال أنا يا رسول الله فضى فوجده يصلى فقال ان أرجع فقد رجعت عنه من هو خير منى لا أقتله وهو يصلى فهلا سمع قول النبي صلى الله عليه وسلم من يقوم فيقتله



بعد أن قال أبو بكر هو يصلي فقال أيكم يقتل الرجل فقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ورضي عنه أنا يا رسول الله فقال أنت له إن وجدته وما أظنك تجده فياء فلم يجده فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو قتلتموه لكانت أول فتنة في الاسلام وآخرها وما اختلف في أمي اثنان وذلك الرجل هو رأس الخوارج الثالثة جاء النبي صلى الله عليه وسلم يعلمهم بليلة القدر فتلاحي اثنان من أصحابه فقال اني خرجت لأعلمكم بليلة القدر لكن لما تلاحى فلان وفلان رفعت وعسى أن يكون غير الكم وقال لما اختلف اثنان من أمي رفع علمها وبقيت خافية في العشر الاواخر من رمضان وسئل رضي الله عنه ان ابليس يحجى الى انسان يوسوس يشغله بها في أمر دينه وربما جاء في الصلاة فقال لا يضره ذلك فان التسلط هو أن يفسد على الانسان دينه ليس التسلط مجرد الوسواس فان الصحابة رضي الله عنهم شكوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ان الشيطان يوسوس لأحدنا ما نتعاطى أن نتكلم به فقال النبي صلى الله عليه وسلم أوقد وجدتموه قالوا نعم قال ذلك محض الايمان وذلك لان ابليس كاللص ولا يتسور اللص الا على البيت العامر أما على الخراب فلا يرجي فيه شيأ يأخذه ان الذين اتقوا اذا مسحهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون وسئل رضي الله عنه عن التوكل فقال قال الله سبحانه وتعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء وذلك أنهم علموا أن النصر لا يكون الا من الله تعالى ان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده فوكلوه وفوضوا ولم يعترضوا

لان

لان الموكل لا يعترض على الوكيل الا لاحد أمرين إما أن يكون متهماً للوكيل بنوع خيانة أو انه ليس عالم بالضرار من العدو فيدفعها أو غير عالم بحجاب المنافع لموكله فيجلبها وكل ذلك غير مجوز على الله تعالى الله علوا كبيرا فلما صدقت الوكالة له جل وعلا لم يشكوا على كثرة ولا كثرة ولا كثرة ولا كثرة فنجاهم من عدوهم ونصرهم عليهم وفي يوم حنين يقول الله تعالى فيهم وفي يوم حنين اذا عجزتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيأ وضافت عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم مدبرين وذلك لانه أصابهم ما أصابهم لانهم اتكوا على أنفسهم فوكلهم اليها فانهم زموا ولم يبق الا الرسول صلى الله عليه وسلم فعمت المصيبة جميع الصحابة ولم يتكلم بتلك الكلمة الا البعض وهي قولهم لن تغلب اليوم من قلة فانظر الى هذه المصيبة أصابتهم من الله سبحانه وتعالى لكنها في الحقيقة من أنفسهم ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك ثم انظر الى الحسنة ما تكون الا من عند الله سبحانه ابتداء فانك اذا فعلت الحسنة فمن أقدر لك عليها

لك الحمد يا ربني على كل نعمة \* ومن أعظم النعماء قول لك الحمد

(وقال) رضي الله عنه من لطف الله تعالى وحسن خطابه لعبيده يقول لهم في الجنة كلوا واشربوا هنيأ بما أسلفتم في الأيام الخالية كلوا واشربوا هنيأ بما كنتم تعملون وجميع ما أسلفوا هو نعمة من الله سبحانه وتعالى لكن لما كان الخطاب بأنه مقابل لما أسلفوا ارتفع المن وكأنهم هم الذين جلبوا لنفوسهم تلك النعمة بما أسلفوا وذلك من تمام نعمته سبحانه وتعالى فان الانسان اذا حصلت له نعمة يرى أن سببها سعيه عظمت لذته عنده فما امتن سبحانه وتعالى عليهم في هذا والمنة له فما أكرم هذا الرب تبارك



وتعالى فذلك قوله سبحانه وتعالى الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر غير ممنون مع أن المعنى غير مقطوع بل على حاله والله أعلم (وقال) رضى الله عنه لما كان يوم بدر نصر الله سبحانه وتعالى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجنوده وشاور النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه في أمر الأسرى لأن الله أمره بقوله وشاورهم في الأمر فأجمع الصحابة رضى الله عنهم - ثم على أخذ الفداء الا عمر بن الخطاب رضى الله عنه فانه أشار بقتلهم فعاتب الله رسوله صلى الله عليه وسلم بقوله ما كان لبي أن تكون له أسرى حتى يثخن في الأرض والنبي صلى الله عليه وسلم ما عمل بمشورتهم الا بأمر الله سبحانه وتعالى حيث قال وشاورهم في الأمر وقد أجمع رأيهم على الفداء الا عمر رضى الله عنه ثم هو مأمور بالعفو فاعف عنهم واصفح وهو من خلقه عليه الصلاة والسلام المجبول عليه والله سبحانه أمسك الوحي في تلك الحالة ليقتضى أمره ثم بعد نزلت آية العتاب ثم بعد هالولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم والكتاب الذى سبق هو قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وهو سبحانه وتعالى لا يخلف الميعاد ثم لنتيجة قوله تعالى لاهل بدر اعملوا ما شئتم فاني قد غفرت لكم ثم لما سبق في قضائه من سعادة العباس وعقيل ومن أسلم منهم فلما كملت آية العتاب قال تعالى فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا واتقوا الله ان الله غفور رحيم تابعهم سبحانه وتعالى على حسب مرادهم لان الغنائم فيما سبق كانت تنزل نار من السماء تأخذها فأحلها الله لهذه الامة من ذلك الحين والغنائم أحلت لهذه الامة ان الله جعل زينة والطيبات من الرزق في الدنيا وفي يوم القيامة للذين آمنوا فاغتصب الكفار عليهم من التي في الدنيا والمغتصب عليه له أن يأخذ حقه

أيما

أيما وجد له إما بتسلق أو جهارا أو خفية كذلك ما اغتصبه الكفار على الذين آمنوا فلهم أن يأخذوه بأي وجه هو لمن سبق اليه وأما ما كان في يوم القيامة فهي للذين آمنوا لا يقدر عليها غاصب ولا يشاركه - ثم فيها مشارك قال سبحانه وتعالى قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا فهي لهم في الدنيا لا غيرهم ثم قال خالصة يوم القيامة كذلك نهى عن الآيات لقوم يعلمون (وسئل) رضى الله عنه عن النوم ألا يكون في الجنة مع أنه معدود من اللذات في الدنيا (فأجاب) ان لوجوده في الدنيا نعمتين وأعدمه في الجنة نعمتين فمنعما وجوده في الدنيا أنه جعله سببا والسبب ربطة للعقل لان المجنون الذي قد ذهب عقله لا ينال النعمة الثانية الراحة من النصب فاذا نام ذهب التعب وأما اللتان في الجنة عند عدمه فان أهل الجنة قد شاركوا الحق في البقاء كما جاء انه يكتب اليهم من الحى الذى لا يموت الى الحى الذى لا يموت أما بعد فاني أقول للشئ كن فيكون وقد جعلناك اليوم تقول للشئ كن فيكون وهو سبحانه وتعالى لا تأخذه سنة ولا نوم مع أن السنة هي أول النوم فقد يتوهم أن البارئ تبارك وتعالى منزعه عن الاتصاف بالقليل ولا يكون له الا الشئ الكثير من الاوصاف فقال ولا نوم هذه فائدة قوله ولا نوم والثانية يفوتهم عند النوم من النعيم العظيم ما لا مزيد عليه وذلك غيب فتأمل هذا والله الموفق (وسئل) رضى الله عنه عن قوله تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات لانكلف نفسا لا وسعها أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون (فأجاب) بما معناه والذين آمنوا صدقوا فاتصفوا بصفاتنا وتخلقوا باخلاقنا فان الله سبحانه هو المؤمن وعملوا الصالحات التي بلغوا بها الى مقام كنت





سمعه وبصره الى آخره فانما جعلنا فيهم قوة وقدرة على عمل الصالحات التي يبلغون بها الى هذا المقام فانما لا تكلف نفسا الا وسعها فلم يأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بقوله تخلقوا باخلاق الله الا وهو يعلم أنه أقدرهم على ذلك وفي هذا تلخيص الى أن الله تعالى خلق آدم على صورته فمن بلغ هذا المقام أولئك أصحاب الجنة والجنة جنتان جنة المعارف وجنة الزخارف فلا التفات الى جنة الزخارف لمن كان من أصحاب جنة المعارف هم فيها خالدون في الدنيا والاخرة بل لنا الله منهم بفضله آمين (وسئل) رضى الله عنه عن قول الله تعالى وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أم أمثالكم (فأجاب) بما معناه أي انها تعبد الله تعالى مأمورة بذلك قال تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم وقال تعالى ولله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون فهي مخاطبة بأمرين أحدهما عبادة الله والاخر تسخيرها للانسان فانه ذللها سبحانه لبني آدم وجعل منها متوحشا كالسبع ليعرف ما قد ذلل له منها فهي أم أمثالنا تعبد الله وتوحده وتسجد له وكذلك الجمادات فانها تعبد الله وتسجد له قال الله تبارك وتعالى ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب ومن يهن الله فما له من مكرم إن الله يفعل ما يشاء وقال سبحانه وتعالى في قصة داود عليه السلام يا جبال أوبي معه في الحديث ان الارض تلي اذابي الحاج الى أن تنقطع من كل جهة والمؤذن يشهد له كل رطب ويابس الى منتهى صوته وهل في الارض الا رطب ويابس (وقال) رضى الله عنه ان الحصى التي

سجبت

سجبت في كسر رسول الله صلى الله عليه وسلم هي كذلك في كل حالة وانما هو كشف الحجاب عن مسامع العصابة رضى الله عنهم فسمعوها فكانت من خرق العادات وقوله تعالى اذ ازلزلت الارض زلزالها الى يومئذ تحدث أخبارها أي تشهد للعباد وعليهم فكل بقعة تشهد بما صنع فيها العبد ولا تشهد بما شهدت به بقعة أخرى كالآذن لا تشهد بما رآته العين لان ذوقها غير ذوق العين وكذلك سائر الاعضاء والجوارح فاما من شئ في الدنيا الا وهو شاهد بالتوحيد يسبح بحمد ربه (وقال رضى الله عنه) سخر الله سبحانه وتعالى جميع ما في السموات والارض لبني آدم وهي جميعها ليست مفتقرة الى ابن آدم أبدا وابن آدم مفتقر الى جميع ما في السموات والارض فانه سبحانه وتعالى أعطى ابن آدم قبل سؤاله وانما سؤاله بلسان الحال لا بلسان المقال فجميع ما سأل من كل ما هو مفتقر اليه قبل وجوده ثم خلق سبحانه وتعالى وأوجد أرزاق المسخرات له فهو رأس المخلوقات وسنامها ولولا ما خلقت المخلوقات ولادار الفلك فالشمس وجميع الكواكب في منفعتها والدواب جميعها في منفعتها وما توحش منها كذلك لان بتوحشها يعرف قدر المسخرات وما نزل من السماء كذلك وجميع ما يخرج من الارض والملائكة يستغفرون لهم فالانسان يذنب والملائكة تنوب عنه فقسم سبحانه ذكرا للملائكة بينه وبين آدم قال يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ثم زاد في كيفية استغفارهم ودعائهم لهم فقال سبحانه وتعالى على ألسنتهم ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما الى قوله وذلك هو الفوز العظيم فهم يستغفرون للذين تابوا وهم يشفعون لمن صلب من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم وأسجد لهم له وهو



في صلب أبيه فابن آدم له عند الله هذا الشأن وخلق من أجله جميع  
المخلوقات فسخرها له وخلقها له وهو يعبد ما خلق من أجله ويعرض عن  
خلق له فكيف هذا السقوط من الثريا إلى الخضيض نسألك اللهم عافيتك  
اللهم اشغلنا بعبادتك عن عبادة من سواك يا أرحم الراحمين وصلى الله  
على سيدنا محمد وآله وصحبه أجعين ثم الجادات كالاجار والاشجار  
والارض جميعها تدعو إلى بني آدم وتستغفر لهم وتشهد لهم بأعمال البر  
كتلبية الارض إلى منتهاها لليلبي بالحج وشهادة كل رطب ويابس للوذن إلى  
منتهى صوته وغير ذلك مما لا يحصى فسبحان الكريم ما أكرمه على عبده  
(ومن فوائده رضي الله عنه) في كيفية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم  
اللهم صل وسلم وبارك على مولانا محمد وعلى آله في كل لحظة ونفس عدد  
ما وسعه علمك اللهم اني أسألك ايمانا دائما وأسألك قلبا خاشعا وأسألك علما  
نافعا وأسألك يقينا صادقا وأسألك ديننا قيما وأسألك العافية من كل بلية  
وأسألك دوام العافية وأسألك تمام العافية وأسألك الشكر على العافية  
وأسألك الغنى عن الناس (ومن فوائده ايضاً رضي الله عنه) اللهم اني أسألك  
بنور وجهه الله العظيم الذي ملأ أركان عرش الله العظيم وقامت به عوالم  
الله العظيم أن تصلي على مولانا محمد ذي القدر العظيم وعلى آل نبي الله  
العظيم بقدر عظمة ذات الله العظيم في كل لحظة ونفس عدد ما في علم الله  
العظيم صلاة دائمة بدوام الله العظيم تعظيماً لحقك يا مولانا يا محمداً يا ذا الخلق  
العظيم وسلم عليه وعلى آله مثل ذلك واجمع بيني وبينه كما جمعت بين الروح  
والنفس ظاهراً وباطناً يقظةً ومناماً واجعله يارب روحاً لذاتي من جميع  
الوجوه في الدنيا قبل الآخرة يا عظيم (وقال رضي الله عنه) من أراد الله

سبحانه به خير ارزقه الادب معه فان ابليس أذنب حيث لم يسجد لا دم فترك  
ما أمره الله وآدم عليه الصلاة والسلام أذنب حيث أكل من الشجرة  
ففعّل ما نهاه الله عنه لكن لما قال سبحانه وتعالى لابليس ما منعك أن  
تسجد لما خلقت بيدي أستكبرت أم كنت من العالين والعالين هم  
ملائكة لم يؤمروا بالسجود انما هم هائمون في الله لا يعرفون غيره وهو  
ليس منهم فابقي الا انه استكبر فبين استكباره بان قال أنا خير منه  
خلقتني من نار وخلقته من طين فنسب إلى الحق سبحانه الظلم لانه جعل  
نفسه خيراً منه وسجود الأعلى للادنى ظلم فأضاع الادب أي إضاعة فكان  
سبب طرده ولعنه وآدم عليه السلام لما قال له الحق سبحانه وتعالى ولزوجه  
ألم أنهيكما عن تلكم الشجرة وأقل لكم ان الشيطان لكما عدو مبين قال ربنا  
ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين فلزما الادب  
واعترفوا بذنبيهما ولم ينسبوا الظلم الا اليهما فغفر سبحانه وتعالى لهما وانظر  
أيضاً إلى ابراهيم عليه الصلاة والسلام حيث دعا ربه سبحانه وتعالى حيث قال  
فانهم عدو لي الأرب العالمين الذي خلقني فهو يهدين والذي هو يطعني  
ويسقين ثم لزمت الادب ههنا ولم يقل واذا أمرتني فهو يشفين بل قال واذا  
مرضت فهو يشفين فنسب المرض اليه تأديباً مع الحق سبحانه وتعالى ثم  
خاف عند ذلك نخشى أن يكون بسلكه في طريق الادب قد وقع فيما لا يليق  
بجلال سيده سبحانه وتعالى بأن نسب المرض إلى نفسه فقال والذي أطمع  
أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين فجعل نسبة المرض اليه خطيئة وانظر  
أيضاً إلى الخضر عليه السلام حيث نبأ موسى بما لم يستطع عليه  
صبراً فقال أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأردت أن أعيبها



فعند ذكر العيب هنا قال فأردت وأتى بالضمير المفرد ونسب العيب للسفينة  
الى نفسه وذلك تأديبا مع مولاه سبحانه وتعالى وقال في قتله الغلام وأما  
الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفرا فأردنا فأتى  
بالضمير لا على صيغة الافراد لان في قتله على أبويه حزنا وكرها في الابتداء  
عند قتله وسرورا وراحة في الانتهاء باعتبار ما انتهى اليه أمرهما لان الله  
سبحانه وتعالى أبدلهما بابنة خرج منها سبعون نبيا فالضمير ههنا هو ضمير  
نفسه مع الحق سبحانه والنسبة في اتيان الضمير بصيغة التثنية التأديب مع  
الحق جل وعلا فالأمر الذي يقتضي الحزن والكرب وهو ما حصل لأبويه  
عند قتله نسبة الى نفسه وما ايل اليه الأمر نسبة الى الحق سبحانه وتعالى  
ولذلك لما كانت الحالة لا تقتضي الا السرور والراحة ابتداء وانتهاء  
نسب الأمر الى الله تعالى ولم يجعل لنفسه مدخلا فقال في وصف الجدار  
وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان  
أبوهما صالحا فأراد ربك أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما فقال  
في الاولى فأردت وقال في الثانية فأردنا وقال في الثالثة فأراد ربك وانظر  
أيضا الى دعاء نبينا محمد عليه الصلاة والسلام قال لبيك اللهم لبيك وسعديك  
والخير في يديك والشر ليس اليك أي لا يتقرب به اليك فإحسن هذا  
التأديب مع مولاه سبحانه وتعالى موافقة لقوله تعالى ما أصابك من حسنة  
فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وقول أبي بكر الصديق رضي الله عنه  
لما قيل له في مرضه الذي منتهى مات هل نلت من لث طيبا فقال الطيب هو  
الذي أمرضني ليس على ما زعم من فسرته بظاهره ونسب الى أبي بكر أنه  
لم يتأديب وانه لم يقل مثل الخليل عليه الصلاة والسلام واذا مرضت فنسب

المرض

المرض الى نفسه بل قال أمرضني ونسبه الى الحق سبحانه وتعالى لكن  
ليس على ظاهره بل معناه أن الطبيب داواني بدواء يزول منه دائي وهو  
المرض فالمرض هو عين الدواء واذا كان كذلك فليس بشروا اذا لم يكن  
بشرا فلا إساءة في الأدب بل ذلك من حسن الأدب فافهم ما في هذا البحث  
من نسكت في لزوم الأدب (وقال رضي الله عنه) في قول ابن عطاء الله  
رب معصية أورثت ذلا وانكسارا خيرا من طاعة أورثت عزاء واستكبارا  
وما أخذ هذا مستنبط من كتاب الله تعالى ومن حديث رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من غير استكبار ولا عز قال الله سبحانه وتعالى ان المتقين في  
جنت ونهر في مقعد صدق عند ما يك مقتدر وفي الحديث فيما حدث  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه أنا عند المنكسرة قلوبهم من أجلي  
فانظر الى الفرق بين قوله عند ربه وبين أنا عند المنكسرة قلوبهم فاذا  
قلت الملك عند فلان فهو أجل وأعظم من أن تقول فلان عند الملك  
وكذلك أنين المذنبين أحب الى من زجل المسبحين (وقال رضي الله عنه)  
ان من تحرى الطهارة وتورع عن النجاسات وهو يأكل حراما فورعه ذلك  
كورع الكلب يأكل النجاسات والقاذورات واذا أراد أن يبول رفع رجله  
لكي لا يصيبها شيء من البول (وقال رضي الله عنه) في قوله صلى الله عليه  
وسلم انه ليغان على قلبي واني لأستغفر الله في اليوم سبعين مرة معناه أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم مستغرق قلبه فيما وراء الحجب السبعين التي  
هي وراء السموات والارضين وهو مأمور بالتبليغ فيستغفر سبعين مرة  
ليظهر قلبه على أمته فيطلعوا على أسرارهم فان الشاذلي رأى النبي صلى الله  
عليه وسلم مناما فقال يا رسول الله ما معنى الغين الذي تستغفر منه سبعين



مرة قال ذلك غين أنوار لا غين أغيار يا مبارك (وقال رضى الله عنه) في قوله تعالى ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا و آمنوا و عملوا الصالحات ثم اتقوا و آمنوا ثم اتقوا و أحسنوا والله يحب المحسنين فكر لفظ اتقوا ثلاثا و لفظ آمنوا ثلاثا و قال في آخرها و أحسنوا مرة واحدة أى ان الذين آمنوا و عملوا الصالحات ليس عليهم جناح فيما طعموا من الطيبات من الرزق ثم كلما طعموا زادهم ايماناً و تقوى و اذا كان الاكل للطيبات بالنية على تقوية الاعضاء للطاعة زادك ايماناً و تقوى لان الصحابة منهم من حرم الدسم و منهم من حرم النكاح ليتفرغوا للعبادة ثم قال تعالى ثم اتقوا و أحسنوا أى ان الاحسان مقارن للتقوى و الايمان و في الحديث انه نزل جبريل عليه السلام على رسوله صلى الله عليه و سلم فقال ما الايمان قال الايمان أن تؤمن بالله و ملائكته و كتبه و رسله و تؤمن بالبعث قال ما الاسلام قال الاسلام أن تعبد الله و لا تشرك به شيئاً و تقيم الصلاة و تؤدى الزكاة المفروضة و تصوم رمضان قال ما الاحسان قال أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك قال ما الساعة قال ما المسؤول عنها بأعلم من السائل فاذا كان الاحسان مقارناً للايمان و التقوى فقد صار ولياً فقد أحبه الله و اذا أحبه الله فقد صار معه الذى يسمع به و بصره الذى يبصر به و لسانه الذى ينطق به كما يليق بجلاله سبحانه و تعالى ألا أن أولياء الله لا خوف عليهم و لا هم يحزنون وكيف يخافون و يحزنون و قد صار الحق منهم بهذه الصفة قال الشاعر

هم الذخر لله و وف والكنز والرجا و منهم ينال الصب ما هو طامع  
بهم يهتدى العين من ضل في العبي بهم يجذب العشاق و الربع شاسع

(وقال)

(وقال رضى الله عنه) في قوله تعالى انا أعطيناك الكوثر على حذف مضاف أى أصحاب الكوثر و هم المؤمنون الذين هم أولاد النبي صلى الله عليه و سلم كما في احدى القراآت و أزواجه أمهاتهم و هو أب لهم و الكوثر هو النهر الذى فى الجنة عدد أقداحه عدد نجوم السماء لان الكفار قالوا ان النبي صلى الله عليه و سلم أبتراى لانسله و انه ينقطع ملكه و لاله بنون يقومون بملكه فنزلت انا أعطيناك الكوثر أى أصحاب الكوثر قاموا بعده بحق الاسلام و قفوا فيه اثاره الى الآن و لله الحمد فصل لربك و انحر أى اجعل هذا القول فى نحر أعدائك ان شئت هو الا بتر و أنجز الله سبحانه و تعالى قوله و هو أن لا يبقى الآن فى الآفاق جميعاً ذرية لابي لهب و لا لابي جهل و لا لاحد ممن مات منهم و هو كافر و سئل رضى الله عنه هل يجوز أن تفرد الصلاة على غير رسول الله صلى الله عليه و سلم فتقول اللهم صل على فلان من دون أن تذكر النبي صلى الله عليه و سلم فقال نعم أخبرنا الله سبحانه و تعالى بانه يصلى علينا فقال سبحانه و تعالى هو الذى يصلى عليكم و ملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور و قال تعالى فيمن قال عند المصيبة انا لله و انا اليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم و رحمة و أولئك هم المهتدون ويدل على أن الصلاة من الله تعالى هى الرحمة و زيادة لا كما قيل انها الرحمة فقط أن الرحمة عطف على الصلوات من باب عطف العام على الخاص ثم ان النبي صلى الله عليه و سلم كان يجيئه المتصدق بالصدقة فيصلى عليه امتثالاً لقوله تعالى خذ من أموالهم صدقة تطهرهم و تزكهم بها و صل عليهم ان صلاتك سكن لهم و الله سميع عليم (وقال رضى الله عنه) قال الله تعالى فلا تقتحم العقبة ان العقبة بلغة العرب هى الجبل الوعر





المالك الذي لا يصعد إليه الابشقة ثم قال وما أدراك ما العقبة أي عقبة  
هي فك رتبة والرتبة هنا منكرة لئلا يقتضى الشمول لكل رتبة محبوسة إما في  
دين فيقتضى عنها فيفكها أو من وجب عليه القصاص فيفكها أو ضال  
يهديه فيفك رقبته من حبس الضلال أو غير ذلك ثم قال تعالى أو اطعمهم في  
يوم ذي مسغبة أي ذي جوع والمراد المطعم هو الجائع وإن كان غيره شعبان  
يتيما ذا مقربة أو مسكينا ذا متربة اليتيم على قسمين أحدهما الملتجئ إلى الله  
تعالى لا يضافي أحدا غيره ولا يصادق ولا يجب إلا الله أو في الله فهو يرى  
وجود أبويه وعدمهما على حد سواء وهذه أعلى رتبة فهو يتيم وإن بلغ  
سن الشيخوخة والثاني اليتيم عن أبويه أو أحدهما ولا يكون يتيما إلا مادام  
لا يمكنه التكسب والمسكين على قسمين الأول هو المتمسك إلى الله أي  
الذي لا يسكن إلا إلى ربه فهو ملازم حضرته فلا يأنس إلا إليه وهذا هو  
الذي قال فيه الصادق المصدوق صلوات الله عليه وعلى آله اللهم أحيني  
مسكينا وأمتني مسكينا واحشني في زمرة المساكين وهذا هو أعلى  
درجة والثاني هو اللاصق بالتراب ثم قال تعالى ثم كان من الذين آمنوا  
وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرحمة أولئك أصحاب الجنة كان هذه من قوله  
كان من الذين آمنوا تامة بمعنى تستغرق الزمان ماضيا وحالا ومستمرة قبل أي  
بقي مؤمن حتى مات كما قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء  
بالسيئة فلا يجزي إلا مثلها وهم لا يظلمون ولم يقل من عمل الحسنة ليكون  
معناها من جاء يوم القيامة بالحسنة ولم تحبط ومن جاء بالسيئة ولم تنجح  
(وقال رضي الله عنه) إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا  
تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا وعلى ربهم يتوكلون قال هذه الآية من

المخوفات

المخوفات التخويف العظيم لأن إغماصه من ذا يكون متصفا به هذه  
الصفة فانه قيل لبعض الأولياء وهو الحسن البصري كيف تجد إيمانك  
فقال أو من بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالقدر خيره وشره  
وأما أني ممن ذكر الله إذا ذكر الله وجلت قلوبهم إلى آخرها فلا أدري والذكر  
هو باللسان والقلب والاعتبار بالعين لقوله تعالى الذين كانت أعينهم في  
غطاء عن ذكرى فهو ذكرى فهو ذكرها بالعين فإن الاعتبار في العالم ذكر وهو أعظم  
الذكر وقوله تعالى وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا المراد الآيات القرآنية  
والعالمية أي إذا نظرت إلى مخلوقاته زادك إيمانا لأنها آيات تلي عليك  
قال تعالى إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك  
التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به  
الأرض بعد موتها وابت فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر  
بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون (وقال) رضي الله عنه أفرأيت  
ما تمنون الإنسان يلقي منيه ولا يدري أين صار فيوكل الله به مملكا خلق من  
سر الخالق الباري المصور يضعه في قرار مكين أي لم يخن في شيء منه بل  
يحفظه غاية الحفظ ثم يكون علقه أشد من النطفة فإذا كان كذلك  
استأذن الملك ربه يقول رب هل قدوفي أجله أفتزلق فإذا هو لم يصل أجله  
يقول لا أنقله مضغة فيصير مضغة وهي أشد من علقه فيستأذن الملك ربه  
كذلك فيشق جل جلاله بصره وسمعه ويخلق فيه الأعضاء حتى يصير في  
الصورة الإنسانية فيبرز إلى الوجود وليس له عقل يعقل به ولا فهم يفهم به  
ولا نطق يتكلم به بما يريد فيجوع ويعطش وهو لا يحسن الكلام فيصيح  
وذلك الصياح يدعور به دعوة مضطر فيجاء في الحال والسرعة فيوجد

(٣ - العقد)



الله اللبن في ثدي أمه حتى لو أنها أرادت أن تدفعه وتردّه ما أمكنها ولو أرادت وجوده قبل أن يولد المولود ما أمكنها فيما يلتصق بها كذلك مجابين الدعوة في الحال ثم يوجد له سبحانه وتعالى سائر الغايات يحتاج إلى مضغ لكون الطفل بلا أسنان يضغها ولا يحتاج إلى هضم لأن معدته غير قوية على الهضم ثم يجد فيه الرى والشبع فيستغنى عن الماء والطعام لأنه لا يقدر أن يطلب عند عطشه ما ولا عند جوعه طعاما فيهديه إليه ويهوى إليه لا إلى عضو غيره ثم يلهمه المص على تلك الكيفية سبحانه وتعالى ثم لا يزال ينمو ولا ينظر عيانا لأن كل شيء إذا مدته بعد أن كان متحيزا لا بد أن تنظر لمده تأثيرا في طوله وعرضه وأما هذا النمو فهو في كل حالة لا يزال ينمو وهو جملة وكل عضو من أعضائه وهو لا يدرك ثم يتولد معه التدبير وكلما زاد معه التدبير نزع الله الشفقة من قلب أبيه بقدر ذلك فإن أمه في أول الأمر لا تستطيع تفارقه ساعة ثم بعد ذلك تفارقه اليوم واليومين ثم قد تفارقه بعد أن يكمل تدبيره الزمان كله فلم يدبر له أمر أبدا بل رضى بالله كفيلا كما كان أولا لكفاه كل مؤنة وتيسير ما هو موجود أهون من إيجاد ما هو معدوم باعتبار عقل الإنسان ألا ترى أنك قد تهم بتيسير قوت يومك وهو موجود على ظهر الأرض وتيسيره أهون من إيجاد اللبن من العدم من بين فرث ودم حسبنا الله ونعم الوكيل (وقال) رضى الله عنه في قول أهل الكلام الاسم عين المسمى أو غير المسمى خاضوا فيما لا يعنيهم وحيروا من اطلع على علومهم من بعدهم الذات هي جميع الاسماء وهو تعالى متجلى بجميع صفاته في ذاته ألا ترى أن الرجل إذا كان حيا إذا انجارت أخطا عمارا عالما فإذا رأته رأيت رجلا ثم إذا ظهرت لك صفة من صفاته علمته بها فسميته بها فان علمته فنجار ما لا يسميته

نجارا وان علمه حداد اسميته حداد اولهم جرافا الباري جل وعلا يعلم  
بجميع صفاته من صنعه سبحانه وتعالى قال علي بن ابي طالب رضي الله  
عنه للنبي صلى الله عليه وسلم اوصني يا رسول الله قال قل ربى الله ثم استقم  
فقال ربى الله ولا حول ولا قوة الا بالله فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ايها  
العلم يا ابا الحسن لانه قال ربى الله ومن قال ربى الله فقد آمن بالله وبكتيمه  
ورسله ووعدته ووعيدته ثم استخضر في جواب قوله ثم استقم لا حول ولا قوة  
الا بالله أى ان الاستقامة لا تكون الا بحول الله وقوته وتوفيقه فاذا أردت  
ولم ير الله تعالى لم تقدر أبدا ولو حاولت بكل ممكن ثم قال رأى بعض الاولياء  
النبي صلى الله عليه وسلم فقال له يا رسول الله قلت شيتنى هود وأخواتها من  
القرآن ما الذى شيتك منها قال قوله تعالى فاستقم كما أمرت ومن تاب معك  
ولم يسأل على كرم الله وجهه عن الاسم ولا عن المسمى بل عرف بحقيقة  
الاسماء كلها بقوله ربى الله ولم يجبه النبي صلى الله عليه وسلم الا بذلك الجواب  
الذى يظهر من خواتمه أن قد علم بالعلم جميعه ثم فى البقرة وعلم آدم الاسماء  
كلها أى أسماء سبحانه وتعالى واذا علم باسمائه لم يعلم أسماء غيره من جميع  
المخلوقات فلا حاجة لنا فى ذلك العلم الذى يقال فيه الاسم عين المسمى أو غير  
المسمى لانه مظلم والعلم نور وهو خفى والشريعة ظاهرة والحق بين يثبت  
فى القلب حتى لو اراد من عرف الحق أن يطمس من قلب نفسه لما قدر  
والباطل داخل ان الباطل كان زهوقا لا يحتاج الى من يزهقه لان العدم  
لا يحتاج لاعدام والوجود لا يحتاج الى ايجاد واذا بطل من الانسان شئ من  
مفصله بفالج أو غير ذلك نسأل الله العافية والسلامة لا يقدر أن يقوم بل  
يبقى قاعدا وان أقامه غيره فلا يقوم الا متى بقي ملازما له فاذا تركه وقع والله



الموفق (وسئل) رضى الله عنه عن قوله تعالى إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليهما حكيمًا وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن (فأجاب) الجهالة هنا هي أن يعمل السوء وهو جاهل بحق الله تعالى لأنه جاهل أنه سوء ثم لما علمت بالله وعلمت أنه عنه ذلك حاضر لا يغيب وأن السيئة الصغيرة في جناب من عصيته كبيرة وأي كبيرة وعلمت بطشه وصدقته وعده ووعيده وتبت من قريب تاب الله عليك مالم تغرغر بالموت فإن تبت قبل أن تغرغر فقد تبت من قريب فأقضى الله سبحانه بعلى في قوله إنما التوبة على الله أي وجبت لأنه لو قال من الله أو لله فلا تؤدى هذا المعنى ثم قال تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن فذلك لا ينفع (ثم قال) رضى الله عنه واعلم أن الإنسان في كل حالة مخاطب بالموت قال تعالى نحن قدرنا بينكم الموت وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت إن الله عليم خبير قال النبي صلى الله عليه وسلم ما مددت بصرى الاوظننت الموت يتدبرنى قبل أن يرتد الى طرفى وما انتقت لقمة الاوظننت الموت يتدبرنى قبل أن أسوغها هذا أو معناه ومن هنا ارتفع حكم التسويف والأمل قال تعالى ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل وقال تعالى ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله ألا يهتدون قالوا لا يعلم أن الموت في كل حالة يطلبه لقول الصديق رضى الله عنه

كل امرئ مصبح في أهله والموت أدنى من شرالك نعله

(وقال)

(وقال) رجال لبعض الاولياء لما رأوه لا يتكلم معهم في خوضهم لم لا تتكلم معنا اننا نحب حديثك فأجاب الحالة التي تحب أن تكون عليها عند الممات كن عليها في جميع الحياة فانظر الى هذه الكلمة التي تلحق بالمعجز لانك اذا رأيت الامير النافذة أو امره اذا قيل له تموت غدا هل يبقى من أمره ذلك احبسوا فلا نا قيدواشدوا الفرس جهزوا الجيش أم ينتظر الموت ويرتقب له ويتهيأ له دائم الفكر منذ كرا اسبثاته قد يذهل عن عنده ولا يتكلم بشئ مما جرت به عادته وكذلك غيره من أهل الصناعات والزراعة والتجارة اذا قيل له تموت غدا لا يشتغل بشئ من ذلك الذى هو فيه سابقا بل يشتغل بالتأهب للموت فانظر معنى هذه الكلمة (وسئل) رضى الله عنه عن قوله تعالى ان الابرار لفي نعيم وان الفجار لفي بحيم أى ان الابرار لفي نعيم في الدين لانهم في هدى والهدى نور والنور وجود والوجود هو الله وان الفجار لفي بحيم لانهم في ضلال والضلال ظلمات والظلمات عدم فيحيون باحياء الله والاولون بحياة الله تعالى وليس من كانت حياته باحياء الله كن حياته بحياة الله وأنى وأين فوجودهم كعدمهم وان كانوا في الظاهر في نعمة ألا ترى أن الملك اذا كان خزيًا يموت ولده أو بنصر عدوه ربما كان في بستان أنيق بين نور وشقيق وفي يده مفاتيح الخزائن وبين يديه الخيل الصوافن تتهاذى له الجوارى وينزه طرفه في العيون الجوارى ويتختر في ظلال زهوه وبيته في قصور زخارفه ولهوه لكن قلبه في نار الحزن وعينه معلقة للوسن قد عاف الطعام والشراب وضاعت عليه الفسيحات من الرحاب قال تعالى من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة الآية وقال تعالى فيمن عداهم ومن عرض عن ذكرى فان له



معيشة ضئيلة وقال تعالى ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب  
الأكبر لعلهم يرجعون (وسئل) رضى الله عنه هل يحتاج المصلي على النبي  
صلى الله عليه وسلم وآله أن يقول وصحبه قال لا يحتاج لانهم قد دخلوا في آله  
لان الآل هم المؤمنون من أمتهم فهم وغيرهم من المؤمنين قد دخلوا في الآل  
بدليل ما ثبت في بعض القراءات النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه  
أمهاتهم وهو أب لهم وقوله تعالى أنا أعطيناك الكوثر أى أهل الكوثر  
وهم الذين يقومون بشريعتهم من بعده كالخلفاء الراشدين من بعده ومن  
تبعهم لان الكفار قالوا انه أبتروا هذا الأمر سيئ بطل بعده لانه ليس له  
ذرية يقومون بهذا الأمر بعده فنزلت هذه السورة وأثبت الله بهام عزتين  
أحدهما أن الله سبحانه وتعالى أقام هذا الدين بآله من بعده الى الآن  
والثانية أن الكفار حين تكلموا بذلك ولهم ذرية وأحفاد لم تمر أدنى  
مدة الا ولا يعلم أن أحدا ينسب اليهم ولا بقى منهم بقية نفى نسبهم عن  
الدنيا بالكلية فسمي العدل الحكيم وذلك مصداق قوله تعالى ان شأنك  
هو الأبر (وسئل) رضى الله عنه اذا صلى الرجل صلاة المغرب ثم أراد  
أن يتصدق على رجل آخر بالصلاة معه هل يقتصر على الثلاث أو يقوم  
بعد أن يسلم الامام يأتي برابعة لكون الثلاث لم تشرع في حق المتنفل  
(فأجاب) بان المتنفل إما أن يكون اماماً أو مأموماً فان كان اماماً اقتصر  
على الثلاث كما ثبت في الحديث أن رجلاً جاء الى النبي صلى الله عليه وآله  
وسلم وقد صلى هو وأصحابه فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم أياكم يتصدق  
على الرجل فيصلي معه فقام رجل قبل في حديث آخر هو أبو بكر وإذا كان  
أبا بكر فهو الامام بلا شك لانه الأفضل وهم لا يقدمون الا الأفضل

علا بقوله صلى الله عليه وآله وسلم انما أئمتكم شفعاؤكم يوم القيمة فانظروا  
لانفسكم شفعاؤكم وجأز أن يصلى المفترض خلف المتنفل لهذا وللفعل  
معاذ كان يصلى مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم يخرج فيصلى بالناس  
ومعلوم أنه لا يرضى بالصلاة مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا فريضة  
ويتنفل حين يصلى بالغير وذلك في مغرب وغيره فهذا هو الدليل على الاقتصار  
على الثلاث وعلى أنه يجوز للمفترض أن يصلى خلف المتنفل وان كان  
المتصدق المتنفل هو المأموم قام وأتى بركعة بعد أن يسلم امامه لان الثلاث  
في حق المتنفل ليست مشروعة (وذكر) رضى الله عنه في حال كون المتنفل  
اماماً والمفترض مأموماً أنه ربما صار الأمر والتصرف للضعيف الأدنى  
كان تحصر المرأة عن طواف الأفاضة فيجب على محرمها أن يحصر معها  
فتصير هنا متبوعة وهي في كل حالة تابعة (وقال) رضى الله عنه اعرف  
الرجال بالحق ولا تعرف الحق بالرجال فربما كان الحق عند من هو غير  
مقطور به وربما كان المقطور به يخفى عليه الحق ألا ترى أن عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه لما استأذن عليه أبو موسى الأشعري رضى الله عنه ثلاثاً  
ولم يؤذن له رجع فلما فرغ عمر مما هو فيه قال أين أبو موسى فقيل له رجع  
فأمر من يتبعه فلما وصل قال لماذا رجعت قال كان هكذا يفعل الصحابة  
مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال ابن لم تأتني بشاهد لا وجعنك أو كما  
قال فقصد أبو موسى الانصار فأخبرهم فقالوا ان الصبيان منا يعلمونه فأرسلوا  
معه أصغرهم فشهد بذلك والحال أن عمر كان أكثرهم استئذاناً على رسول  
الله صلى الله عليه وآله وسلم وخفى عليه مثل هذا وكذلك لما خطب يوماً  
فنهى عن المغالاة في المهور فقالت امرأة تنهى عن المغالاة في المهور وقد قال





الله سبحانه وتعالى وآتيتهم احداهن فنظرا فقال حق النساء أعلم منك يا عمر  
فكن مع الحق يعترفك بأهله ولا تقل لو ثبت هذا العلم فلان فرما أخذ الحق  
من غير أهله كما قال سبحانه وتعالى حاكيا عن ابليس فبعزتك لأغوينهم  
أجمعين الا عبادة من المخلصين قال تعالى فالحق والحق أقول أى فالحق  
تقول والحق أقول ثم ثبت في الحديث ان أباه ريرة رضى الله عنه لما  
كان على الصدقة جاءه ابليس فأمسكه فقال لئن تركتني لأعلمن شيئا اذا قلته  
لم يدخل بيتك شيطان فتركه قال تلك آية الكرسي فقال له النبي صلى الله عليه  
واله وسلم لما أخبره لقد صدقك وهو كذوب فالحق معروف لا غبار عليه  
(وقال) رضى الله عنه فى قول الله لرسوله فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل  
إن من هنالك للتبيين وقال تعالى بعد أن عدد الرسل فى سورة الانعام أولئك  
الذين هدى الله فبهم اهتدوا واستثنى سبحانه وتعالى واحدا منهم فى أمر  
مخصوص فقال ولا تكن كصاحب الحوت اذ نادى وهو مكظوم (وقال)  
رضى الله عنه فى قوله تعالى فى قصة يوسف ولقد هممت به وهما به لولا أن  
رأى برهان ربه أى هممت فيما هو به افاقا قد عرّضت من قبل ليوسف  
تعريضات فما بلغت ما تريد فلما لم يمكن الا التصريح صرحت به فراودته  
عن نفسه صريحا وهو عليه الصلاة والسلام همه الخلوص منها فهم لما  
غالقت الأبواب وقالت هيت لك وما بقى منه بد بالتخلص منها بقتل أو  
بضرب أو بما يدفعها عنه لان ذلك همه لولا أن رأى برهان ربه والبرهان  
الذى رأى هو صورة امرأة العزيز لانها برهان لصانعها جل وعلا لان  
البرهان للشيء هو الدلالة عليه وذلك معنى قول أبى بكر رضى الله عنه  
ما رأيت شيئا الا ورأيت الله قبله ومعنى

وفى كل شيء له آية تدل على انه الواحد

فألهم سه سبحانه وتعالى أن يدرك بالتي هي أحسن ليصرف عنه سوء  
والفحشاء بذلك التخلص وهو الهرب فاستبقا الباب وقذت قيضه من دبر  
والقياس يد هالدى الباب وقد كان يوسف أراد أن يكلمه عنه دأن الفياض  
لكنه رد أمره الى الله قالت ما جزاء من أراد بأهلك سواء الا أن يسجن أو  
عذاب أليم أشارت عليه بالسجن خوفا عليه من القتل عند الغيرة كما تفعله  
الملوك فلما تكلمت بذلك ونسبت اليه ذلك دافع عن نفسه فقال هي راودتني  
عن نفسي (وقال رضى الله عنه) اذالم تجد دليلا على الحادثة فى عمل أو قتيلا  
من الكتاب أو من السنة فقل لا أدري فهى خير لك من أن تفتى برأىك فان  
قولك لا أدري خير لك من أن تكذب على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
لان من أحدث شيئا فى شريعته فقد كذب عليه وفى الحديث العلم ثلاثة  
آية محكمة وسنة ماضية ولا أدري هكذا هو أو معناه وقال الشاعر  
تعلمت لا أدري لأدري أننى اذا قلت لا أدري بأنى لا أدري

(غيره)

اذا شئت أن تدري تعلمت لا أدري فان قلت لا أدري أفادك من يدري  
وان قلت أدري لست تعلم سائلا بين بالتسأل أنك لا تدري  
(وقال رضى الله عنه) لما سئل عن الدعاء المأثور عن النبي صلى الله عليه وآله  
وسلم فى السجود وهو اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات  
والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه  
يختلفون اهدنى لما اختلفوا فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء  
الى صراط مستقيم هل يجوز ذلك مع انه قد نهى عن تلاوة القرآن



في الركوع والسجود هو هذا الدعاء متضمن الآية فأجاب ان ذلك يجوز لانه ليس قاصدا للتلاوة والنبي صلى الله عليه وآله وسلم قال نهيت أن أقرأ القرآن راكعا وساجدا لان التلاوة حكاية عن الله تعالى والركوع والسجود موضع خضوع ولا يحكي عن الله تعالى في موضع الخضوع لانه نائب عن الله تعالى وهنا ليس بتلاوة فيجوز وكذلك في سجود التلاوة فتبارك الله أحسن الخالقين (وسئل رضي الله عنه) عن قوله تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان فأجاب ان لها وجوها لان الله سبحانه وتعالى لا يتخير فكذلك كلامه لا يتخير في معنى ومن حيزه في معنى فهو اقصور علمه وفهمه فأحد وجوه تفسيرها هل جزاء الاحسان من الله ابتداء الا الاحسان منه انتهاء أي ما ابتدأ سبحانه وتعالى من العطاء لا يسترجعه لانه حرم ذلك على عبده فباطنك به جل جلاله وهو بالاحسان بادئ حاشا يحتم بالساعة ولكن اذا نزلت عن الانسان نعمة أنعم الله عليه بها فانما هو لكونه لم يقبلها فاذا ألبسه الله حلة فقد يلبسها يأما ثم يقبلها وقد لا يقبلها في الساعة فيقال له أعطيناك حلة فلم تقبلها نحن نعطيها غيرك أي نعمة كانت نعمة دين أو نعمة دنيا ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك ابتداء كل انسان بالاسلام لان كل مولود يولد على الفطرة فلم يقبله البعض بل تمود أو تنصر أو على هذه غيرها من جميع النعم (وسئل رضي الله عنه) عن تفسير قول الله تعالى ويل لكل همزة لمزة فأجاب ان ويل واد في جهنم مخصوص جعله الله للافاك أي الكذاب والمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون وللمطهفين وللهما زين المازين والهمزة واللمزة متقاربان وهو الذي ينظر في عيوب الناس التي لا تضره ولم ينظر في عيوب نفسه التي تضره قال تعالى هما زمشاء بنميم

وقال

وقال تعالى ومنهم من يلزم في الصدقات أي يعيبونك والذين يلزمون المطوعين من المؤمنين في الصدقات وهم المشوفون بقلوبهم لما في أيدي الناس فان أعطوا منهم ارضوا وان لم يعطوا منها اذاهم بخطون وقال تعالى الذي جمع مالا وعدده أي هذا الرجل الملازم على جمع ما في أيدي الناس يحسب أن ماله أخذه وقد لا يأكل من ماله ذلك لقمة كالا ينبت في الحطمة وما أدراك ما الحطمة نار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة انها عليهم مؤصدة أي مطبقة في عدم مودة وذلك لان العمود الحديد اذا صار نارا والنار لا تفارقه فهو أشد في العذاب نسأل الله العافية والسلامة (وسئل رضي الله عنه) أي الاولى للانسان التكسب أو عدمه فأجاب انه ينبغي للانسان أن يقف حيث أوقفه الله فان أوقفه في كسب بقي فيه ولا يتكسر على ذلك الكسب فان رجلا من الصالحين كان خرازا فحدثته نفسه يوما انه ان لم يعمل لم يأكل شيئا فقال لها وأنا عقوبة لك يا نفسي لأقفن حيث أوقفني الله ولا أطمعك مما أكتسب شيئا فبقي كذلك حيث أوقفه يتكسب من حرفته ويتصدق به ولا يأكل منه شيئا وان لم يوقفه في تكسب بقي كذلك حيث أوقفه لكن لا يسأل ولا يتشوف قلبه الى اعطاء أحد الا الله وذلك لان الله سبحانه وتعالى خلق خاقا للتكسب فلا بد أن يتكسبوا وخلقوا للتكسب فلا يمكنهم فلا بأس بالامرين وكلاهما حسن مع شروطهما ألا ترى أن الصحابة في الهجرة بقي منهم جماعة في الصفة منهم أبو هريرة وعثمان بن مظعون لم يأمرهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بتكسب ومنهم من تكسب بالتجارة كعمر وعثمان لم ينههم النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن أخذ الفقير لما أعطى هل لا بأس



بذلك فأجاب انه لا بأس مع عدم السؤال والتشوق لما في أيدي الناس  
فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم الذي من شمسها فاضت الانوار على من  
سبق ومن لحق كان يقبل الهدية وفي الحديث كل لقمة لك لا بد أن تأكلها  
فكلها بعز ولا تأكلها بذل أي ربما أكلتها بسؤال والتجاء الى مخلوق  
فتأكلها بذل وان أكلتها وأنت عازم ومعتقد أنها من الله وان أعطاك  
مخلوق فأنت أكلتها بعز وفي الحديث لا ترضين أحدا بسخط الله  
ولا تحمدن أحدا على رزق الله ولا تذمن أحدا على ما لم يؤت الله  
فان رزق الله تعالى لا يسوقه اليك حرص حريص ولا يردده عنك كراهية  
كاره وان الله عز وجل بعده وقسطه جعل الروح والفرج في الرضا  
واليقين وجعل الهم والحزن في الشك والسخط انما الشكر الذي أمرنا  
به لمن أحسن الينا لكونه السبب كما قال تعالى أن اشكركم ولو الذيك فان  
الخالق البارئ المصور هو الله سبحانه وتعالى وأبواب السبب فأمرنا بشكرهما  
بل قرن شكرهما بشكره سبحانه واذا أرجعت ما أعطيته فقد أسأت الادب  
لان الله تعالى أعطاك ذللا فلم تقبله وهذا اساءة أدب وأي اساءة فرجل  
عاهد الله تعالى أن لا يسأل أحدا ولا يأخذ شيئا اذا أعطى وهو في الحج  
حينئذ فكابد مكابدة عظيمة وأدركه الجهد فلما كان يوم منى رأى رجلا في  
أعلى سوق منى يسعى سعيا بالغا فلما سامةه ألقى في حجره فلوسا ثم ذهب  
لا يستطيع أن يلحق فبقى الرجل مفكرا لانه قد عاهد الله أن لا يقبل شيئا  
والرجل لم يعلم من هو ولا يمكن لحوقه فأخذ ذلك رغبته و كان تأديبا له  
لان هذه الصورة هي أعظم ما يكون في موافقة ما يريد له لكنه لم يخرج  
من قبولها (فقيل له) فان كان المعطى ظالما قال ان علمت أنه ينزجرو بخاف

إذا أرجعت ما أعطاك أرجعته وان لم يؤثر قبضته وتصددت به لان ما في  
يده مال الله محبوب من في يده يدعوا الله أن يطلعه فكان لك السعي في اطلاقه  
وان كنت تعلم بصاحبه أرجعته له (فقيل له) فان كان أكلها كان يكون دعوة  
فكنت ممن دعى فقال ان أمكنك الخلوص فهو الأولى وان لم يمكن ولا بد  
فكل وتصددت بعثله في مقابله لانه لا بد من المحاسبة على مناقيل الذر  
فتكون هذه في مقابلة تلك وان كنت فقيرا نويت ذلك ان يسر الله عليك  
ونية المؤمن خير من عمله (فقيل له) فان وقع ذلك كيف الخلوص منه قال  
التوبة وصورة التوبة فيما كان بينك وبين الله تعالى أن ترجع اكل ذي  
حق حقه ان كان معلوما وان لم يعلم تصددت بذلك أو بعثله حتى تعلم أنك قد  
أوفيت وان كنت فقيرا نويت ذلك ونية المؤمن خير من عمله وقصاري  
الكلام أن الظالم محنة على نفسه وعلى غيره ففر منه أي فرار ولا تركزوا الى  
الذين ظلموا فتمسكم النار والظلم يعني النقص قال الله تعالى أنت أكلها  
ولم تظلم منه شيئا أي لم تنقص وأي شيء أنقص من نفسك فانها عدوة لك فلا  
تركن اليها فتمسك النار (وقال رضي الله عنه) سبعة لا ينظر الله اليهم يوم  
القيامة ولا يزيكهم ولا يجمعهم مع العاملين ويدخلهم النار أول الداخلين  
الا أن يتوبوا الا أن يتوبوا الا أن يتوبوا فمن تاب تاب الله عليه النسا كعبه  
والفاعل والمفعول به والضارب والديه حتى يستغيثا والمؤذي جيرانه حتى  
يلعنوه والزاني بحليلة جاره ومدمن الخمر هذا الحديث عن النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم ما أدري السبعة مجموعة في لفظ الحديث أو كل واحد على  
انفراده (وقال رضي الله عنه) في التين أي التنباك حين حدث بحديث عن  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو ثلاثة يكرههن الله قيل وقال



وكثرة السؤال واضاعة المال فقال وأعظم اضاعته في التنباك فأى عقل  
لمن اشترى منه الرطل كما بلغنى في سنة متقدمة عدم فيها وبلغ الرطل أحد  
عشر ريالا أعقل هذا وراءه بل هو عسافه من ورائه هلا كسابه عاريا هلا  
أطعم به جائعا وهو لا يسم ولا يغنى من جوع وليس بدواء كما يخيل لهم  
فان الدواء والسم اذا دأوم عايم - ما انسان لا يضره السم ولا ينفعه الدواء  
والحال انه داء مقطوع به فكيف زعمهم - بأن التنباك دواء وهو يشرب  
الدواء أكثر من قوته وأيضا فهو داء ألا ترى الى منافس المطبخ التي يخرج  
منها الدخان كيف اسودت فكيف صدر هذا الشارب له وحلقه قد تراكم  
فيه ما الصدأ فكيف يربحى النفع فيما هذا حاله فانا عرفنا عدة من الناس  
من تركه ابتجوا وخفت عليهم المؤنة واعتدلت طباقهم كما أخبرونا  
وتوفر لهم النوم الذي هو سبات الانسان وثبات عقله والحال أنه تركه بعد أن  
فعله فكيف الذي لم يذقه البتة هل اتفق له داء لا يكون دواؤه الا التنباك  
لا بل ليس مذكورا في كتاب من كتب الحكماء ولا سمع عن حكيم انه  
دواء فأى اضاعة لئال أشد من هذه الاضاعة مع أنه أخبرني من أثق بخبره  
ولا أشك في صدقه أنه رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم في المنام فقال له  
يا رسول الله التنباك حلال أم حرام فالتفت الى عائشة وهي بجانبه فقال لو  
شربته هذه لما قاربته فقال أحلال أم حرام قال لو شربته هذه لما قاربته  
ثلاثا قال الراى فحدثت نفسي أنى أقول له هل حرمة في الشريعة ففي  
أى موضع من مواضع الحديث فأنسيت في الحال فانظر الى هذا الذي لو  
شربته عائشة أم المؤمنين لافرقها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أى  
داهية أعظم من فراق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أم المؤمنين وأى

تعريض

تعريض بتجريمه أعظم من هذا ومن رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
فقد رآه حقا ومن رآه منامافكا ثم رآه بقطعة (وقال رضى الله عنه) لما سئل  
عن الذنب الذي أذنبه داود عليه السلام فخر له را كما وأنا ب فقال قد ذكرك  
رجل فيما تقدم في مجلس عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه قصة داود  
عليه السلام فقال رجل من العلماء ان كانت القصة كما ذكرت فالتة ستره  
فلا ينبغي لنا أن نهتك ستر الله على رسوله وان كانت القصة لأصل لها فلا  
ينبغي لنا أن نكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر هذا الكلام  
أحب الى من حمر النعم وما قاله المنسرون في قصة داود عليه السلام أخذه  
بعض العلماء السالفون فقال لم يذكره الله سبحانه وتعالى فان قلنا ما أن نخطئ  
أو نصيب فان أخطأنا كذبنا على نبي الله وان أصبنا كشفنا ستر الله لانه لم  
يذكره وقد غلط ههنا كثير من المفسرين والمقام خطر نسأل الله العافية  
(وقال رضى الله عنه) اذا أردت أن تستر شدا حدا أو تأمره أو تنهاه فابدا  
بنفسك ثم بأهلك فان عمر رضى الله عنه كان اذا أراد أن يأمر بشىء أو ينهى  
عنه لا يفعل حتى يبدأ بأهل بيته ثم لمن وعظت ولا تغفرو بالتبكيك فان  
بعض العلماء دخل على الرشيد فقال له انى جئت لأعظك فاصبر لى لاني أريد  
أن أغلط عليك فقال لا تفعل فان الله أرسل من هو خير منك الى من هو شر  
منى فقال فقولا له قولنا لينا لعله يتذكر أو يخشى فكان الرشيد أعلم منه  
واذا كنت في الخطاب كنت مقتديا بالقرآن والسنة وما عليك أن لا ينفع  
أمرك أو نهيك فان الموعظة كالربح تجمع بين الضدين تطفئ وتوجب  
قال تعالى واذا ما أنزلت سورة فهم من يقول أياكم زادته هذه ايمانا فأما  
الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون وأما الذين في قلوبهم مرض



فزادتهم رجسا الى رجسهم وماتوا وهم كافرون (وقال رضي الله عنه) عن  
أخذ الأجرة على درس القرآن أو على تعليمه فأجاب أن ذلك حرام لأن النبي  
صلى الله عليه وآله وسلم هو المقتدى به في جميع الأمور ما لم يبين لنا صلى الله  
عليه وآله وسلم أن ذلك الحكم خاص به ونحن مأمورون باتباعه فاتبعوني  
يحبيكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والحق سبحانه وتعالى يقول لرسوله قل  
لا أسألكم عليه أجرة إلا المودة في القربى وما أسألكم عليه من أجرة أن أجرى  
الأعلى الله وفي الحديث حق على الله في قارئ القرآن أن لا تأكله النار ما لم  
يأكل به ما لم يعمل به ما لم يراء به ما لم يدعه إلى غيره وأحلت الأجرة في الرقابة  
لا غير كما ثبت في حديث وما يدريك أنها رقيا ثم قال أقسموا لي معكم ليبين  
لهم أن ذلك في غاية من الحل ثم هو صلى الله عليه وآله وسلم مأمور بالتبيين  
قال تعالى وأزانا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون فلو  
كان قوله تعالى قل لا أسألكم عليه أجرة إلا المودة في القربى خاصا به لبين لنا  
فإن القرآن لم يجل بل بين بعضه بعضا أو بينته السنة فانظر إلى قوله تعالى  
فاغسلوا أيديكم واليد عند العرب مطلقا إلى العضدين بقوله إلى المرافق  
وقال والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهم ما لم يبين في سنته السنة بأن ذلك  
من الرسغ ومن السنة ما بينته السنة مثل تجزيك ولا تجزي غيرك فكيف  
لا يبين لنا أمر الأخصمة ونحن مأمورون باتباعه وما كان ربك نسيا (ومن  
فوائد رضي الله عنه) في الطب أنه وصف من ابتدأ فيه الجدي أن يطلى  
بنشا يخلط عليه ملح بقدر ما يؤثر طعمه فيه وذلك مجرب نفعه وبطل بواطن  
قدميه بحناء وعصفر فانه يدفعه عن العينين ووصف في الورم اذا وقع في  
الرجل واشتد الوجع بأن يؤخذ زبل الغنم القديم ويدق ناعما ثم يطبخ بماء

طبخا

طبخا جيدا ثم يضمد عليها (وقال رضي الله عنه) اذا نظرت إلى من عصيت  
فلا صغيرة من الذنوب بل أصغر الصغائر كبيرة فانظر إلى من أذنت إليه  
ولا تنظر إلى الذنب نفسه (وقال رضي الله عنه) عامل العبد لأجل سيده فان  
عاملت العبد لأجل سيدهم عاملك بما عاملتهم به سيجزئهم وصفهم إنه  
حكيم عليم فان كنت رحيمًا بهم كان بك رحيمًا وان كنت عفوا عنهم  
كان عفوا عنك وما اتصفت بصفة من صفاته سبحانه وتعالى إلا اتصف لك  
بها عند الفاقة والاحتياج والافتقار (وقال رضي الله عنه) قال الله سبحانه  
وتعالى وأقرضوا الله قرضا حسنا سبحانه وبحمده ما ألطف هذا الأمر  
من ملك الدنيا والآخرة نزل نفسه سبحانه وتعالى منزلة المستقرض لما  
ادعينا أن لنا ما لا وأنا نملكه فطلب منا شيئا منه على جهة القرض نعطيهم  
فقراءنا وهو يتولى قضاءه فجعل نفسه وليا في الأخذ للقرض وفي القضاء  
فإن الصدقة لا تقع في يدا الفقير إلا وقد وقعت في يدا الله ليربها حتى تكون  
اللقمة كأحد ويضاء فها لنا ثم يعطينا إياها عند الفاقة والحاجة إليها  
وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا  
لكم من الأرض ولا تبموا الخبيث منه تنفقون ولستم بأخذيها إلا أن  
تفضوا فيه واعلموا أن الله غني حميد أي أنفقوا من أطيب ما تجسدون كما  
فسره قوله تعالى ولا تبموا الخبيث منه تنفقون وكما تحبون أن يعطيكم  
الله سبحانه وتعالى فأحبوه لغيركم منكم ولو نظر الغني إلى النعم التي أنعم الله  
عليه بإيجاد الفقير وهو سبحانه قادر على أن يغني الجميع لكان الفقير أعز عنده  
من كل شيء الكونه سببا لهذا الشرف وهذه المزية التي لا يعادلها شيء وهي  
أخذ الحق منه سبحانه وتعالى (وقال رضي الله عنه) لما رغب النبي صلى





الله عليه وآله وسلم الصحابة في الصدقة قال عمر رضي الله عنه وصادف قول رسول الله صلى الله عليه وسلم عندي مال ثم قال عمر رضي الله عنه في نفسه ان كنت سابقا سبقت أبا بكر اليوم بصدقة عند تجهيز الجيش الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فحمل نصف ماله ثم أتى واذا أبو بكر رضي الله عنه قد أتى بجميع ماله فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لعمر ما تركت لاهلك قال تركت لهم نصف مالي وقال لابي بكر ما تركت لاهلك قال تركت لهم الله ورسوله قال صلى الله عليه وآله وسلم ينسكما ما بين كلتيكما وجاء رجل آخر بشيء من ذهب وذلك جميع ماله فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم ألك غيره قال لا فأرجعها له فأعطاهما ثانيا فأرجعها النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأعطاهما ثالثا فرحى بها النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى كاد أن يشجه وذلك لانه صلى الله عليه وآله وسلم لم يفعل شيئا إلا بأذن ربه تعالى فأبو بكر أخذ منه جميع ماله لانه قال تركت لهم الله ورسوله والرجل لم يقبل منه لكونه قال ما تركت لهم شيئا والفرق بين أبي بكر وعمر في النضال كالفرق بين كلتيهما لانه صلى الله عليه وآله وسلم قال لهم ما بينكما ما بين كلتيكما (وقال رضي الله عنه) في قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعس عبد الدرهم تعس عبد الدينار تعس عبد القطيفة إن ذلك ليس موقوفا على هذه المذكورات بل تعس عبد الكتاب لانه يلهو بنقشه عن عبادة الله يخدم الخادم ويرفض الخدم فرمى بما بقي في تدقيق المسائل حتى فاتته الجماعة أو الوقت وتعس عبد الهيئة فرمى بما لا يخرج بين الناس الا في هيئة مخصوصة فهو يعبد هاهنا ويسوى عمامته ويتعب في تحصيل ما يشتري به الثوب الذي لا يبرز بين الناس الا به واذا شغله شيء عن الله فقد شاركه في العبادة

ومعنى

ومعنى ذلك أن تدخل ذكرك على فكرك كلما ذكرت الله سبحانه ذكركه مثله أو أقل أو أكثر فان كان مثله فهو معنى قوله تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله ومعنى قوله سبحانه والذين هم بربهم يعدلون أى يعادلون به غيره كعادلة المحول على البعير وهى المساواة وان كان أكثر فهو معنى قوله تعالى قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيتكم وأموالكم اقترفتوها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتى الله بامرهم وان كان ذكركه تعالى أعـدل وأكثرفهوا أو درجات الايمان وهو معنى قوله تعالى والذين آمنوا أشد حبا لله وذلك أنه بقدر ذكرك للشيء يكون حبك له واذا لم يكن في قلبك الا الله ولا تحب سواه فلا تذكر غيره ولا تشغل الاب به وهذه أعلى درجات الايمان فلا تشغل بقل الرسوم ولا بغيرها عن عبادة الله سبحانه وتعالى ليكون قلبك فارغا عما سوى الله سبحانه بجميع أفعالك وحرركاتك وسكناتك وأقوالك (قيل) أن مجنون ليلى لما زارته وقالت لها أنا ذمه ما تريد منى قال لها اليك عنى فان حبك قد شغلنى عنك وأما من أنفق بسطته في طلب الرسوم ظاناً أنه العلم فقد أخطأ ولو علم معنى قوله تعالى وقل رب زدنى علماً أن المراد علمه بالله سبحانه وتعالى لما خاض في الرسوم والزياة في الاحكام فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم وضع عنان الاحكام منها أنه راجع في الصلاة من خمسين الى خمس ومنها أنه لم يعد لصلاة التراوىح خشية أن تفرض والعلم بالله سبحانه مستفاد من تقواه واتقوا الله ويعلمكم الله والذين جاهاوا فينا لنهدينهم سبلنا وان الله لمع الحسنيين وبالله التوفيق وهو حسبنا ونعم الوكيل (وسئل رضي



الله عنه) عن تعارض الحديثين مثل حديث علي بن طلق في مس  
الذكر انما هو بضعة منك وحديث بسرة من مس ذكره فليتوضأ فأجاب أن  
لا تعارض بينهما والعمل بهما لا يرجع الى قاعدة المحدثين من التصحيح  
والضعيف لانه قد ورد الحديثان فان عملنا بحديث طلق لم يبق عمل  
بحديث بسرة وان عملنا بحديث بسرة كان العمل بكلا الحديثين فعملنا به  
وحكمنا بالوضوء لانه ان كان ناقضا فقد توثق أنا منه وان كان غير ناقض  
فالوضوء على الوضوء نور على نور واذا وردت أحاديث مثل أحاديث التشهد  
فالاولى العمل بهما جميعها ففي رواية التحيات لله والصلوات والطيبات وفي  
رواية التحيات لله الصلوات لله الطيبات لله وفي رواية الغاديات الرائحات  
وفي رواية أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وفي رواية بحذف  
لا شريك له وفي أخرى بحذف وحده وحذف لا شريك له فيعمل بالجميع تارة  
بهذا وتارة بهذا ثم قال في حديث الزكاة فيما سقت السماء وأثبتت الارض  
وحديث لازكاة فيما دون خمسة أوسق لا تعارض بينهما وانما قدر الاوسق  
لكونه قد أجعل فيما أثبتت الارض فشمّل الخضراوات وغيرها فيبين بذكر  
الاوسق أنه لا يزكى الا ما يكال وأفاد فائدة جيدة وهي تقييد النصاب فالثاني  
مبين والاول مجمل وفي القرآن أيضا ما هو مجمل يبين بعضه بعضا كما في قوله  
تعالى وان كان رجل بورث كلاله أو امرأة وله أخ أو أخت هذا مجمل بينته  
احدى القراءات من أم وقوله تعالى فكان أبوام مؤمنين نخشينا أن يرهقهما  
طغيانا وكفرا هذا مجمل بينته احدى القراءات وهي بعد قوله وكان أبوام  
مؤمنين وكان هو كافرا فهذا صريح وان أدمج كفره في قوله نخشينا أن  
يرهقهما طغيانا وكفرا وقوله ولا تكرر هو افتياتكم على البغاء ان أردن تحصنا  
لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرههن فان الله من بعدا كراههن هذا

مجمل

مجمل بينه الثابت في احدى القراءات لهن غفور رحيم (وسئل رضى الله عنه)  
عن هذا الشرط فقال لا يؤخذ بمفهومه بل اذا لم ترد تحصنا وهي زانية فلا  
يملكها بل يبيعها ولا يجب عليه أن يبين للمشتري أنها زانية ولا يكون عدم  
التبيين خيانة لان القلوب بيد الله وهو مقلب القلوب سبحانه فسترها هو  
الذى يجب عليه انتهى (وسئل رضى الله عنه) عن الشرط الذى في قوله تعالى  
فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ان خفتم أن يفتنكم الذين  
كفروا (فأجاب) ان الآية تحتمل معنيين أحدهما قصر الصلاة من رباعية  
الى ثنائية والآخر عدم التطويل لانه ثبت أنه كان يحصل لبعض الصحابة  
رضى الله عنهم حزن بعدم التطويل وفي بعض الاحاديث أن اثنين من الصحابة  
قام أحدهما يصلى ونام الآخر فساء العدو وورما بهم فسهم اثنين أو ثلاثة  
فقال النائم للصلى هلا أيقظتني قال كنت في سورة طويلة فخشيت أن  
أقطعها ومفهوم الشرط معمول به في هذا المعنى وأما على كون القصر من  
الرباعية الى الثنائية فليس الشرط معمول به بل نقص الصلاة في السفر في  
الامن (وسئل رضى الله عنه) عن قوله تعالى يؤتى الحكمة من يشاء ومن  
يؤتى الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وما يذكر الا أولوالباب (فأجاب) بان  
الحكمة هي استعمال العلم في محاله وأن يجتنب ما نهى الله عنه على أحسن  
حال وأن يستعمل مكارم الاخلاق مع جميع خلق الله تعالى (وقال رضى الله  
عنه) في قوله تعالى ففهمناها سليمان قال المذكور في القرآن قصة واحدة وهي  
ثلاث قصص الاولى المذكور في القرآن وهي قوله تعالى وداود وسليمان اذ  
يحكما في الحرت اذ نفشت فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها  
سليمان وكلا اتينا حكما وعلما وذلك أنه لما جاء الحصمان عند داود عليه



السلام حكم عليه داود أن يغرم لصاحب الزرع زرعه فلم يجد ما يغرم  
صاحب الغنم سوى الغنم فغرمها جميعا لصاحب الزرع فترأى على سليمان  
عليه السلام فسألهم ما عن حكم داود فأخبراه فقال أنا أحكم غير هذا  
الحكم الغنم تبقى لدى صاحب الزرع ينتفع بالباقيها ووصوفها وصاحب  
الغنم يقوم بمؤنة الأرض حتى تعود كما كانت عليه وكل واحد منهما يريد  
لصاحبه حقه فقال الله سبحانه وتعالى ففهمناها سليمان وكلا أتينا حكما  
وعلمنا وداود حكمه ذلك هو عين الصواب لأنه حكمكم عليه بأن يغرم  
ما أفسدته أغنامه فقد رآه الذي أفسدته فجاء بقيمة أغنامه فهو عن علم  
وحكم لكن حكم سليمان أخف لأن كل واحد منهما صارت نفسه طيبة  
بذلك الحكم والقصة الثانية أن امرأتين خرجتا إلى البرية بولديهما  
صغيرين فجاء الذئب فاقترب أحدهما ففعلت الكبيبة من المرأتين  
وقد فقدت ولدها إلى ابن الصغرى فأخذته وادعت أنه ولدها فتحاكتا إلى  
داود وكل واحدة ادعت أنه ولدها لكن لما كان في يد الكبرى حكم لها به  
لكون يدها ثابتة عليه وذلك عين الصواب في الحكم فترأى على سليمان  
فسألهم ما عن الحكم فذكرت أنه حكم داود فقال لا عندي حكم غير هذا ثم  
أخذ الشفرة وقال تقسمه نصفين لكل واحدة نصفه فرضيت بالحكم التي  
هو في يدها والآخرى قالت لا تقسمه يا بني الله هو ولدها قد رضيت بحكم  
داود فعلم أنه ولدها لأنه أدركها الحنان الذي لا يتفق إلا لأم في حكم لها  
بالولد القصة الثالثة أنهم جاؤا بامرأة بكر خول فرجها مني فأراد داود  
أن يقيم عليها الحد فقال سليمان ائتوني بنا ثم أجي الذي يزعمون أنه مني  
على النار فتضج وإذا هو زلال بيض فتيقن أن ذلك كيد وأنقذهما من حكم

الجلد (وسئل رضى الله عنه) ما الفرق بين العفو والغفران فقال الغفران  
بعد العتاب والعفو بلا عتاب كما جاء في الحديث أن الله سبحانه وتعالى يوم  
القيامة يكتب إلى رجل من عباده كتابا يقول فيه أنت فعلت وتركت يذكرك  
ذنوبه ثم يقول لكن قد غفرتناها لك ولم نطلع أحدا عليها فينجب ذلك الرجل  
غاية النجس من ذلك فهذا غفران والعفو تنسيه ما ورد أن الله سبحانه وتعالى  
يذكر ذنوب الرجل شائب فيقول لا يارب ما فعلت شيئا من ذلك فتقول  
الملائكة أما علمت يا رب أنه فعل ولكنه كذب فيقول بلى ولكني استحييت  
أن أكذب شديته فيدخله الله سبحانه الجنة فسبحان اللطيف الخبير بهذا  
الذنب العظيم وهو انكاره لذنوبه عنه تدبىحه به من المطلاع عليها الذي  
سعد بسببه السعادة العظمى فهذا هو العفو وأي عفو هذا يعني أن  
العفو كونه لم يظهر أنه كذب بل ستره ولم يعاتبه عليه (وقال رضى  
الله عنه) قال الله تعالى أنا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من  
ذنوبك وما تأخر ويتم نعمته عليك وهي الجمال والكمال ويهديك صراطا  
مستقيما وهو سر قوله تعالى ان ربي على صراط مستقيم وينصرك الله  
نصرا عزيزا والنصر العزيز لا يكون الا لله تعالى ثم قال بعد تمام هذه  
الآية أنا أرسلك شاهدًا ومبشرا ونذيرا لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه  
وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلا أعاد الضمير مفردا ولم يعده مثني فهنا نكتة  
بينها قوله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وذلك معنى قوله تعالى  
في الحديث القدسي لا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا  
أحبهته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق



به ويده التي يبطش بها ويرجله التي يمشي بها كما يليق بجلاله سبحانه وتعالى

تأمل سطور الكائنات فانها من الملك الاعلى اليك رسائل وقد خط فيها ان تأملت خطها ألا كل شيء ما خلا الله باطل وفي بيعة الرضوان قال النبي صلى الله عليه وسلم لم هذه يد الله وأشار الى اليمن وهذه يد عثمان وأشار الى اليسرى أو قال اليسار ثم وضع احدهما على الأخرى فظهر معنى ذلك بالفعل في ارتقاء عثمان رضي الله عنه على المنبر الى الدرجة التي كان يرتقي اليها النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن ولي الأمر قال الله سبحانه وتعالى أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا فرقى النبي صلى الله عليه وسلم الى درجة النبوة ثم رقى أبو بكر رضي الله عنه الى الدرجة التي تحتها وهي درجة الصديقين ثم رقى عمر رضي الله عنه بعد الى درجة الشهداء وهي التي تحتها ثم جاء عثمان رضي الله عنه فرقى الى الدرجة التي كان يرقى اليها النبي صلى الله عليه وسلم وذلك في شطر خلافة الأخرى لينظر سر وضع يد الله سبحانه وتعالى الى ما يليق بجلاله في يد عثمان عند بيعة الرضوان وهم تقموا على عثمان في ذلك ولم يكن لهم يعرفوا الحقائق في الأمور وبالله التوفيق وهو حسبنا ونعم الوكيل (وقال رضي الله عنه) كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقف على رأس الاى ويرتل القرآن وذلك مأخوذ من الرتل وهو الفرق الفاصل بين الاسنان كما أمره الحق تعالى ورتل القرآن ترتيلا فان قراءة الفاتحة ورد في الصحيح ان الانسان يقول الحمد لله رب العالمين فيقول الله جدي عبدى فيقول الرحمن الرحيم فيقول الله تعالى أنفى على

عبدى

عبدى فيقول مالك يوم الدين فيقول الله سبحانه وتعالى جدي عبدى ثم يقول اياك نعبد واياك نستعين فيقول الله سبحانه وتعالى هذا بينى وبين عبدى ولعبدى ما سأل ثم يقول اهدنا الصراط المستقيم الى آخره فيقول سبحانه وتعالى هذا العبدى ولعبدى ما سأل فالوقوف عند رؤس الآى حتى يجيبه ربه بذلك لان شروع العبد فى الكلام الثانى قبل جواب سيده عليه فى الكلام الأول من سوء الادب وقولهم لا يقف الانسان عند قوله ان الانسان لفي خسر انما هو رأى لفائدة تحته فان القارئ اذا وقف على خسر استشعر القلب أمره ان يجب عنده الحضور وبعد كماله فى الحضور ووقوفه فى مرتبة الخوف يتدبى الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر كذلك فى قوله ثم ردناه أسفل سافلين يستشعر القلب وكأنه يسأل عن ذلك أو يقف على ما يطمئن به خاطره وذلك قوله تعالى آيات للسائلين والسائل هو الذى يعنى النظر فى التدبر فاذا كان كذلك فلا بد أن يحصل الخوف عند قوله أسفل سافلين ثم تأمل قليلا عند وقوفه فى هذه الاسفلية ثم يفتح باب الرجاء بقوله الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون فينبغى للقارئ أن يقف على رؤس الآى كما فعل الرسول صلى الله عليه وسلم (وقال رضي الله عنه) فى مدح التخلي عن الناس قال الله سبحانه وتعالى فاتخذت من دونهم حجابا فأرسلنا اليها روحنا فى مريم عليها السلام وقال تعالى فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له اسحق ويعقوب فنتيجة الوهب تحصل من مقدمة العزلة (وقال رضي الله عنه) المؤمن كلما اتصف بصفة من صفات الله تعالى قرب منه الاسورة الاخلاص فلا يشاركه فى صفاته فيها أحد فان آدم عليه السلام لم



يولد لكنه يلد وعيسى عليه السلام لم يلد لكنه يولد من جهة الأم لا من جهة الأب والله سبحانه وتعالى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد لا اله الا هو امنابالله وكتبه ورسله (وقال رضى الله عنه) تأملت في قوله تعالى في قصة سليمان عليه الصلاة والسلام فسخر ناله الريح تجري بأمره وقال للنبي صلى الله عليه وسلم ليس لك من الامر شيء فلاح الى المعنى بحمد الله فسررت به وهو أن الله سبحانه وتعالى تولى أمره جميعه في جميع أحواله في حركانه وسكنانه وإقدامه وإحجامه وسيره ووقوفه ونطقه فهو سبحانه بصره واسانه وسمعه ويده (قيل) لبعض الأولياء وهو أبو يزيد رضى الله عنه فؤوض أمره الى الله فقال ليس لي أمر فأفوضه اليه وفرقان بين الامر من الله سبحانه وتعالى وبين الامر من العبد (وقال رضى الله عنه) في قوله تعالى واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه وقولوا لهم قولاً معروفاً وهو جل جلاله اذا أمر بخلق حسن فهو أحق به بدليل ما كان الله لينهاكم عن الربا وبأخذهم منكم فهو أحق سبحانه اذا حضر قسمة الرجة منه سبحانه وتعالى بين خلقه أن يرزق منهم من أساء من خلقه وهو أرحم الراحمين لا يحكم على خلقه حكماً الا وهو أولى به جل وعلا وحين خرج موسى عليه السلام يستسقى بجميع قومه أوحى الله اليه إن فيكم رجلاً انما خطاء فقال يا رب عرفني من هو أستتيبه فقال كيف أنهى عن النميمة وأكون غاماً سبحانه وتعالى ما أطفه بخلقه وأمره أن يأمرهم جميعاً بالتوبة فيكون من جلاتهم وفي الحديث ما معناه ان الله لا يعذب مسلماً تسمى باسم نبي كرامة له من حيث اتحاد الاسم ولا يعذب الله سبحانه وتعالى من تسمى مؤمناً يقول أنا المؤمن وقد سميتكم المؤمنين فقد وافق اسمكم

اسمى

اسمى فادخلوا في رحمتي وهذا اعظم الرجاء ثم قال واجعل الخوف في معادته فانه ليس للتسوية هنا مسلك بل الرجاء يكون أكثر من الخوف لانه ورد أن المحتضر للموت اذا كان عنده أحد فليدكره بالرجاء وسعة الرجة كذلك الانسان فانه في كل حالة محتضر وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً وما تدرى نفس بأى أرض تموت ان الله عليم خبير فليس للتسوية هنا من مدخل ولا تكونوا كالذين أوثوا الكتاب من قبل فطال عليهم الأمد فقست قلوبهم وكثير منهم فاسقون ومن هناية ولد التسوية يعني من طول الأمل وهو استبعاد الآخرة لا من الرجاء (قيل) لرجل صالح علمنى فقال أجمع لك التوراة والانجيل والزبور والفرقان في ثلاث كلمات أن تخاف الله تعالى خوفاً لا يكون شيء أخوف عندك منه وترجوه رجاء أشد من خوفك منه وأن تحب للناس ما تحب لنفسك وفي الحديث أنا عند ظن عبدى بى فليظن بى ما شاء (وسئل رضى الله عنه) عن قول الله سبحانه وتعالى وقال للذى ظن أنه ناج منهم اذ كرتى عند ربك من هو الظان هنا (فأجاب) بأن الظان هو الرجل لا يوسف لانه لا يجوز الظن على يوسف عليه الصلاة والسلام لانه أوحى اليه الحق سبحانه وتعالى بتأويل الرؤيا وظن لا يغنى من الحق شيئاً وإياكم والظن فانه أكذب الحديث فكيف يظن يوسف فيما أوحى اليه ربه سبحانه وتعالى وقد غلط المفسرون في قوله تعالى الذين يظنون أنهم ملاقور بهم ان الظن هنا في موضع العلم وليس كذلك بل الظن هنا في محله والمراد أنهم يظنون في صلواتهم تلك أنهم ملاقور بهم فيصلون صلاة مودع وهذه حالة المؤمن أنه في كل حالة يتروى الموت (وقال رضى الله عنه) قال رجل صالح لا خرم من أين أقبلت فقال من الصيد قال



أولست محرماً بئني أنهم قاصدون ربهم كما يقصد الحاج مكة فإن الحاج يحرم حتى يقضى مناسكه كذلك هم محرمون حتى يلاقوا ربهم فإذا أوفوا حل لهم كل شيء وهذه حالة عظيمة وهي سر قوله صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده وقال تعالى وله أسلم من في السموات والأرض حتى الغنم والبقر سائلة من شرهم والحال أنهم يذبونها لكن ذلك بغيتها فإن أكل المسلم لها عندها كالشهادة عندنا فذلك الذبح أو صلها بغيتها التي لا بغية لها فوقها أو قوله المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده هو من حديث تمامه والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه والمجاهد من جاهد نفسه وهواه وهو الجهاد الأكبر وقوله المهاجر من هجر ما نهى الله عنه أي إذا رأيت منكراً وما قدرت على إزالته تركته وقت عنه وآنقت إلى موضع غير ذلك الموضع ولو بمسافة يسيرة فإن خطواتك تلك خطوات هجرة وكذلك قوله تعالى الذين يظنون أنهم ملاقوا لله كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين أي يظنون في ذلك القتال لأن المجاهد الصابر متيقن لا أحد الأمرين إما الشهادة أو النصر ومتظن أي ما يقع بخلاف الفاتر من الزحف فإنه ليس من الأمرين لأن النصر قد فقد بالفرار لا محالة وكذلك الشهادة والفرار أيضاً لا ينجي من القتل إن كان كتب عليه فربما وقع فيما فر منه وحرم إحدى الحسينين النصر أو الشهادة ذلك هو الخسران المبين فالظن في محله كما ترى (وقال رضي الله عنه) في تفسير قوله تعالى لا يلاف قريش أيلافهم رحلة الشتاء والصيف فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف رحلة الشتاء والصيف هو بيان الحج إليهم أي قريش في الشتاء إن كان الحج شتاء أو في الصيف إن كان وقت الحج في

الصيف

الصيف لأنهم يقبلون إلى مكة من كل فج عميق ويقتحمون الأخطار والمشاق يأتون بارزاق أهل مكة تجبي إليه ثمرات كل شيء وهذه هي المنة العظيمة عليهم أن غيرهم يسعى إليهم برزقهم مع مشقة عليه وأي مشقة يقاسون من الشدة والتعب والبرد إن كان الحج في الشتاء ومن شدة الحر إن كان الحج في الصيف وهم ما كثون قاطنون في أوطانهم آمنون كما تراهم الآن فليعبدوا رب هذا البيت الذي هو السبب في ذلك الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف لا كما ذكر المفسرون من أنها رحلة الين والشأم يرحل إليهما أهل مكة وهم قريش لأن الله سبحانه أراد أن يظهر لهم النعمة التي هم فيها ويعترفوا بها وأما إذا سافروا بأنفسهم فهم كغيرهم من الناس بل يحمل إليهم من محاسن جميع الأرض وهم واقفون في أوطانهم بآتيهم بها غيرهم وهذه هي النعمة العظيمة التي لا نعمة فوقها (وسئل رضي الله عنه) عن رأي النبي صلى الله عليه وسلم على غير الصورة التي هو منعت بها هل يعمل بها أم لا وهل الرؤيا على غير هذه الصورة حق أم لا (فأجاب) أنها رؤيا حق وإن من رأي النبي صلى الله عليه وسلم فقد رآه حقاً وإن كان على غير صورته بدليل أن جبريل عليه السلام كان يجي بالنبي صلى الله عليه وسلم على صورة دحية وإنما تختلف حالات الرائي له صلى الله عليه وسلم في المرأة تنظر صورته فإن كنت حسناً رأيت حسناً وإن كنت قبيحاً رأيت قبيحاً كذلك من رأي النبي صلى الله عليه وسلم يراه على قدر عمله مع الله سبحانه وتعالى والمؤمن امرأة أخيه وأما إذا أمره بأمر أو نهى عن شيء فإن كان على الصورة المنعوت بها صلى الله عليه وسلم فأمره في النوم كأمره في اليقظة في أنه يتبع وكذا ما نهى عنه وأما إذا لم يكن على صورته تلك



فلا يتبع الا اذا وافق الشرع ثم ذكر رضى الله عنه في المراته معنى آخر فقال والمرآة هذه آية عظيمة فانك ترى صورتك فيها متيقنا لذلك وتعلم أيضا يقينا أنها ليست صورتك فهو عدم ووجود في حالة واحدة ضدان لا يفترقان وكذلك حين خلق الله آدم قبض يديه تعالى كما يليق بجلاله ثم قال لادم اختراهم ماشئت فقال اخترت عين ربي وكلمة ايدى ربي عين مباركة كما يليق بجلاله سبحانه وتعالى ففتحها فاذا فيها ادم وذريته وجميع الانبياء كما ورد ذلك في الحديث فذلك الظهور ووجود في عدم وعدم في وجود فسبحان الله العظيم (وسئل رضى الله عنه) عن قوله تعالى أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بنى اسرائيل ولو نزلناهم على بعض الاعجمين فقرأه عليهم ما كانوا به مؤمنين فقال الضمير في يعلمه يعود الى النبي صلى الله عليه وسلم والعلماء منهم هم الذين آمنوا بنينا محمد صلى الله عليه وسلم وأما الذين لم يؤمنوا به فليسوا بعلماء بل هم أجهل الجاهل حتى انه لما نزل قوله تعالى يعرفونه كما يعرفون أبناءهم قال بعض من امن بنينا صلى الله عليه وسلم وهو عبد الله بن سلام رضى الله عنه امن بالنبي صلى الله عليه وسلم والله انا لنعرفه أعظم من معرفتنا لابنائنا لأن أبناءنا قد نخوتنا أمهاتهم فهذه آية لمن كفر وأى آية وذلك أن علماء بنى اسرائيل آمنوا به لما علموا أنه رسول الله خاتم النبيين نبي الساعة الموصوف عندهم في التوراة والانجيل كما قال تعالى محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً مجدابيتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار أى ان

مثل

مثل كل منهم في التوراة والانجيل وكما ثبت أن ادم سأل ربه أن يريه صور بنيه أى الرسل منهم فأراه صورهم فصورةهم ادم وجعلهم في خزانة فلما وصل ذوالقرنين سر نديب أخرج تلك الصور ليجمع لكل نبي تمثالا ففعل ذلك ثم ان نفر من المسلمين رحلوا الى هرقل فهالوا حتى تحررك البنيان وغلق الابواب والشجر فقال لهم هرقل أهكذا يكون في بلادكم قالوا لا وانما وقع هنالشي يعلمه الله فقال هرقل ما أحسن الصدق فسألهم عن النبي صلى الله عليه وسلم فأخبروه فعمد الى الصندوق وجعل يخرج صوراً ويقول عند كل صورة أهذه صورته وهو يقول لا فلما وافق صورة من الصور قال هذا نبي الساعة وشأنه هذا ثابت الى يوم القيامة فهذا يدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه أمثالا عندهم في التوراة والانجيل حتى لا يشكوا في معرفتهم فهم معروفون عندهم بالصفات والذوات فهما ورؤية ولما رأوه صلى الله عليه وسلم بتلك الصفة التي فهموها ورأوها آمنوا به وهم على يقين لا يشكون بل أوضح من الشمس فهذه آية لمن كفر وقوله ولو نزلناهم على بعض الاعجمين فقرأه عليهم أى القران ما كانوا به مؤمنين أى أنهم يعرفون النبي صلى الله عليه وسلم من حين ولادته بينهم لم يجالس شاعر ولا كاهن ولا أحد من بنى اسرائيل فيقولون تعلم شعراً أو سحراً أو أخبره بنو اسرائيل بسبب مجالسته لهم بل يعرفونه فيهم أمثالا يفارقهم فلما أقيمت عليهم الحجة لم يؤمنوا به قال الله تعالى ولو نزلناهم على بعض الاعجمين فقرأه عليهم بلسان فصيح ما كانوا به مؤمنين وذلك مثل قوله تعالى ولو أنزلنا اليهم الملائكة وكلهم الموقى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا ومن يضل الله فماله من هاد (وقال رضى الله عنه)





قال النبي صلى الله عليه وسلم أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه وأحبوني  
 لحب الله وأحبوا أهل بيتي لحبي وفي حديث آخر لا يكون المسلم مسلماً  
 حتى تكون ذاتي أحب إليه من ذاته ونفسي أحب إليه من نفسه وعترتي  
 أحب إليه من عترته (قيل) أن رجلاً من المغرب نزل على بعض السودان  
 ضيفاً فخرج به في بعض الأيام إلى البرية وإذا ملك السودان يتمشى بعساكره  
 وخيله فلما بلغ من مرآهم ما يميز بدن الأسود من الأبيض ترجل ثم بقي  
 يمشى راجلاً حتى جاوزهم بمسافة ثم ركب فقال الأسود للغربي أنت عرف لمن  
 ترجل الملك قال لا أدري قال لما راك أبيض نزل تأدب مع النبي صلى الله  
 عليه وسلم لكونه أبيض فانظر إلى هذا التأدب يترجل من فوق فرسه لأجل  
 اللون الذي وافق لون النبي صلى الله عليه وسلم (وسئل رضي الله عنه) عما  
 وصل إلى الثوب من الماء الذي يرش به الأسواق بعد وصوله إلى الأرض  
(فأجاب) بأنه طاهروا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ورضي  
 عنه دخل المسجد بعد أن خاض في الطين بعد أن توضأ وقدماء غير جافتين  
 بالانعال ولا شيء بعد أن مشى في الطريق العامة وقال النبي صلى الله عليه  
 وسلم الأرض يطهر بعضها بعضاً ولم يأمر بتطهير النعال بماء بل كان  
 يصلي بنعليه والصحابة بعده بنعالهم فنزل في بعض الأحيان جبريل يخبره  
 أن في إحدى نعليه عذرة فخلعها وبنى على صلاته تلك وخلع الصحابة  
 نعالهم فلما فرغ قال لهم لم خلعتم نعالكم قالوا اقتداء بك يا رسول الله  
 فقال انما أخبرني جبريل الحديث (وسئل رضي الله عنه) عن أصول  
 الريش والشعر قال مسكوت عنه والمسكوت عنه عفو وقد ثبت أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم ركب فرساً معراً ومعلوم أنه لا بد أن يقلع من شعرها

ويعلق

ويعلق بثيابه (وسئل) رضي الله عنه عن الصلاة على النبي صلى الله عليه  
 واله وسلم في التشهد الأوسط قال ذلك غير وارد فقال السائل ولكنه قد  
 ذكر في الحديث البخیل كل البخیل من ذكرت عنده ولم يصل على وحديث  
 امين لما قال جبريل من ذكرت عنده ولم يصل عليك فأبى الله فقلت  
 امين قال قد سلمنا عليه في التشهد الأوسط وصلينا عليه في التشهد الأخير  
 ونحن في ذكر واحد لم نخرج عنه فقيل له ما الصلاة البتراء قال أن تصلي  
 عليه من دون آله لأنها تنزع منها البركة لأن من صلى عليه واحدة صلى الله  
 عليه بها عشرة وكذلك آله تعود عليه من كل واحد منهم عشرة عشر بالغاً  
 ما بلغوا ومن يبخل فانما يبخل عن نفسه (وسئل) رضي الله عنه عن  
 القاتل هل له توبة قال نعم قال الله تعالى والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر  
 ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق  
 أثاماً يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً إلا من تاب وآمن  
 وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً  
 فيبدل قتله ذلك كأنه قتل كافر في سبيل الله وعبادته لغير الله كأنما عبد  
 الله في تلك المدة وزناه كأنه نكح أهله كذلك ما رواه البخاري وغيره فممن  
 قتل تسعة وتسعين نفساً وحبراً وقتل الحبر من أعظم البلاء وروى أنه بعد  
 أن قتل سبعة وتسعين سأل حبراً فقال لا توبة لك فقتله ثم نابياً ثم ثالثاً حتى  
 يكملوا مائة فأتى حبراً عارفاً بحقائق الأمور فسأله فقال وما يمنعك من باب  
 التوبة فقال وكيف أصنع قال اذهب إلى قرية كذا فان فيها رجالاً يعبدون  
 الله تعالى فأتهم واعبد الله فيهم حتى يأتبك اليقين ففعل فلما وصل نصف  
 الطريق قبض الله روحه فابتدرته ملائكة الرحمة وملائكة العذاب

( ٥ - العقد )



فانتهصموا بجاءهم ملك فكم بينهم أن يقيسوا مسافة الارض من حيث  
سافر في التوبة والى المحل الذي يريد فان كانت مسافة السير من حيث تاب  
الى هنالك أكثر من مسافة الرجعة فامر الله تلك المسافة أن تمتد  
فامتدت والاخرى أن تنزوى فانزوت حتى كانت التي سافرها أكثر  
نقطته ملائكة الرجعة وهذا الرجل من بني اسرائيل مع أن الله  
سبحانه وتعالى كتب عليهم أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فساد في الارض  
فكان ثماثته لئلا الناس جميعا ومن أحيها فمكافأته أحياء الناس جميعا فهو  
كم من قتل الناس جميعا مائة مرة فثاقل ذلك بمن كان من هذه الامة وقدر رفع عنهم  
إصرهم وبقى لهم الخير من سبق من الامم قبلهم فمن قتل منهم نفسا فاقبل  
الاياها لا يكون كم من قتل الناس جميعا ومن أحيها فمكافأته أحياء الناس  
جميعا فهو بالتوبة أحق وأجدر وأما ما قال ابن عباس لا توبة لك فذلك  
رجل كان يقتل ثم يتوب فقال هل لي من توبة فقال له لا توبة لك لان  
نيته أن يقتل ثم يتوب لان ذلك إصرار وأما من فعل الذنب ثم بعد ان فعله  
تاب وندم انما غلبه هواه والشيطان وحكم عليه القدر فذلك توبة مقبولة  
لا محالة ومن ثم ما كان من الزجر الوارد في الكتاب أو في السنة يبقى على حاله  
كقوله صلى الله عليه وسلم سبعة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكهم ولا هم  
عذاب أليم التارك يده والزاني بحليلة جاره والضارب والديه حتى يستغيثا  
والمؤذي جيرانه حتى يلعنوه ومد من الحجر والفاعل والمفعول به وأمثال  
ذلك لان معاملته الله سبحانه وتعالى لعبده يوم القيامة على مقتضى حكمته  
كذلك هذا الرجل الذي من بني اسرائيل قاتل المائة من ذاب علم أن مثله يتاب  
عليه اذا قتل وقد ورد في حديث أنه يخرج رجل من النار بعد كذا أعواما

واسمه

واسمه هناد وهو مقطوع بخروج وجهه من النار الى الجنة فأى منزلة أعظم  
من هذه وفي حديث آخر أنه وزن أعمال رجل فستوى الحسنات  
والسيئات فيقال له لو زادت حسنة لرجحت ودخلت الجنة فامض الى  
الناس فالتمس منهم حسنة فيمضي على أناس لهم حسنات كالجمال  
فيستعطيهم حسنة فلا يرضون فيمر برجل له حسنة واحدة وسيئات كثيرة  
فيقول له خذ هذه الحسنة التي معي فانك أحق بها مني لكونك بها تدخل  
الجنة فيقال له خذ بيده وادخلا الجنة وهذا الايثار عند الله سبحانه وتعالى  
أمر عظيم فقال بعض أصحابه وأنا سمعت أن رجلا إنكسرت بهما سفينة  
فبقى أحدهما على لوح فالتفت الى صاحبه وقال له ألك أهل قال نعم قال  
فاركب على اللوح فانك أحق بالبقاء مني لاني ليس لي أهل ومن الناس  
رجل يؤمر به الى النار فيقول رب كيف تعذب رجلا شاب في الاسلام  
فمدخله الله الجنة ولو كان دخوله الجنة لشبهه لما دخل النار شائب ولكن  
معاملات الحق في ذلك اليوم على مقتضى حكمة الله وفيه يحاسب على مثاقيل  
الذر (وقال) رضى الله عنه ان الله سبحانه وتعالى حرم في مكة الصيد وأن  
لا ينقروا ولا يقطع شجرها وذلك لحرمه الجوار فثاقل ذلك بمن مات بها وهو هنالك  
مرعى وحده في قبره في جوار الله تعالى مفتقر الى رحمة وأي ثبوت ثبت له  
حق الجوار فقال له رجل من الحاضرين قيل ان ابن عباس رحل عنها وقال  
لا أحب أن أسكن في بلد تتضاعف فيها السيئات كما تتضاعف فيها الحسنات  
فأجاب ان ابن عباس رضى الله عنهما كان يعمل بالرخص قيل ان مالكا  
دخل على الرشيد فقال له اتق رخص ابن عباس وعزائم ابن عمر قال مالكا  
فخرجت من عند الرشيد عالما وكان رجل لا يفتر عن العبادة والبكاء



وصاحبه لا يفعل شيأ من ذلك الا ما وجب عليه ففعل له في ذلك فقال كلانا  
نقرأ في صحيفة واحدة هو يقرأ ان الله شديد العقاب وأنا أقرأ ان الله غفور  
رحيم (وسئل رضى الله عنه) اذا تكلم أحد بكلمة الردة في حالة غضب  
هل يحكم عليه بالردة أولا فأجاب أن لا تقام عليه - حد ودحكم الردة  
لان النبي صلى الله عليه وسلم قال ادروا الحدود بالشبهات وأى حالة  
أعظم من حالة الغضب بل يهمل حتى يفريق من غضبه ثم يكلم بما ثبت دليله  
من العقل فان الله سبحانه وتعالى قال ولليس عليكم جناح فيما أخطأتم به  
وأيضا مر أبي بن كعب على رجل يقرأ آية من كتاب الله على خلاف ما قرأ  
أبي فأتى به الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لكل واحد منهم ما قرأ فقرأ كل واحد منهما قراءته التي سمعها من رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال لهما كلا كما محسن وكلا كما مجمل فقال أبي  
ما كلانا محسن ولا كلانا مجمل قال أبي ودخلني من الشك مثل ما كنت عليه  
في الجاهلية وأشد فطعنه النبي في صدره وقال اللهم أخسى منه الشيطان  
فقال أبي فكأنني أنظر الى الله فرقا ولم يحكم عليه النبي بردة وكذلك ان  
بعض الصحابة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل لنا ذات أنواط كمالهم ذات  
أنواط فقال صلى الله عليه وسلم الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر  
نفسى بيده لقد قلتم كما قالت بنو اسرائيل لموسى اجعل لنا الهة كالهة  
فلم يحكم عليهم النبي صلى الله عليه وسلم بردة ولم يأمرهم بتطليق نسائهم وفي  
الحديث ان رجلا قال لما في جله بعد أن شرد عليه اللهم أنت عبيدي وأنا  
ربك فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حين حدثهم بهذا الحديث وهو يدل  
على أنه لا يؤخذ على ذلك (وسئل رضى الله عنه) عن قوله تعالى وما أرسلنا

من

من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا أتى ألقى الشيطان في أمنيته فأجاب انه  
قد غلط في نفسه يراها كثيرون بما ذكرنا من أنه دس ابليس في النجم تلك  
الغرائيق العلى وان شفاعتهم لترتجى وهذا لا يحكم به عقل ولا يقول به من  
له أدنى مسكة من قواعد الايمان فلو كان ذلك لحصل شك في جميع الكتاب  
والسنة ولبطلت الشرائع حيث تمكن ابليس من أنه ينطق على لسان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم حاشا وأبعد الله أن يتمكن من ذلك ثم ان النبي صلى الله  
عليه وسلم اذا اتفق له ذلك فكيف صورة القصص التي اتفقت للنبيين قبله  
لم يسمع شئ من ذلك في كتاب منزل من الكتب المتقدمة ولا عن بنى اسرائيل  
في حديث من أخبارهم ولا عن سلف ولا عن خلف ولكن تفسيرها ظاهر  
لا غبار عليه وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا أتى ألقى الشيطان  
في أمنيته وأمانى الرسل وبغيتهم أن يؤمن قومهم فيلقى الشيطان في أمنيته  
تلك بأن يفسد عليه قلوبهم فلا يؤمنوا بل يقولون حين يدعوهم للايمان كما  
قال قوم نوح ما هذا الا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم وقوم شعيب  
يا شعيب أصلاتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا أو أن نفعل في أموالنا  
ما نشاء انك لانت الحليم الرشيد ونحو هذا كثير فكل نبي يتمنى أن يؤمن قومه  
فيلقى الشيطان في أمنيته تلك فينسخ الله ما يلقى الشيطان من قلوب من آمن  
منهم ثم يحكم الله آياته في قلوبهم والله عليم حكيم ليجمع ما يلقى الشيطان  
فتنة للذين في قلوبهم مرض وذلك ما خيل لهم من أن نوحا بشر مثلهم وما هو  
عليهم بعزيز ومثل تصويره لهم أن تركهم لما يعبد آباؤهم لا يكون وأنه من  
المحال والقاسية قلوبهم وان الظالمين انى شقاق بعيد وليعلم الذين آمنوا العلم  
أنه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم وان الله لهادى الذين آمنوا الى



صراط مستقيم فانظر الى عود الضمائر من قوله سبحانه وتعالى وليعلم الذين  
أوتوا العلم أنه الحق من ربك فيؤمنوا به أي يعلمون أن ما جاءهم به رسولهم  
هو الحق فيؤمنوا به فالذي يلقي الشيطان يكون فتنة للذين في قلوبهم  
مرض والذين أوتوا العلم لم لا يؤثر فيهم ما يلقي الشيطان بل يعلمون أن  
ما جاءهم به رسولهم هو الحق فيؤمنوا به (وقال رضي الله عنه) إذا سبقت  
العناية لشخص أو صلة أدنى سبب إلى أعلى مقام أوحى الله إلى موسى عليه  
السلام هل علمت ما سبب أني جعلتك نبيا كما قال يا رب أنت أعلم قال لما  
نفرت عليه لك الشاة وأنت ترى الغنم لشعب لحقتها بعد ما أنعمتكم ثم لما  
أمسكتهم لم يعتزل عليها غضب وقيل إن رجلا أمسك قلبه وهو ينسخ لما  
نظر إلى الذباب يص من القلم فأوقف يده رحمة له ففتح الله عليه في الحال  
بان رأى المداد يجري في عروق ذلك الذباب ورجل دخل الجنة من أجل  
كلب جاءه وهو ينبج على شفير بئر من العطش ولم يتمكن من الشرب فأرسل  
الرجل ثوبه وجعل يعصره في حلق ذلك الكلب حتى ارتوى وعاتب الله  
سبحانه وتعالى فوحى عليه السلام حين نظر إلى كلب نظرة مستقبالة فقال  
يا نوح اني ما خلقت شيئا عبثا فان كنت لا تعلم بالمصلحة التي لاجلها خلقتك  
فقلد خالقك وعذبت امرأة من أجل هرة حبستها لا هي أطعمتها ولا هي  
أطقتها نأكل من خشاش الارض فانظر الى مقادير الاعمال أدنى سبب  
مقرب وأدنى سبب مبعد (وقال رضي الله عنه) كان النبي صلى الله عليه  
وسلم يحب من اللحم الساعد والكثف فحبهته للكثف لان الله سبحانه  
وتعالى وضع يده بين كتفيه الحديث وأما محبته للذراع فوافقه الحديث  
من تقرب مني شبرا تقربت منه ذراعا وقد غلط بعض العلماء حيث قال

انهم

انهم كانوا لا ينضجون اللحم فكان الذراع والكتف أسرع نضجا (وقال  
رضي الله عنه) المؤمن في الدنيا دليل لله سبحانه وتعالى حتى انه قال  
الشبلي عطل ذلي ذل اليه وود ذلك أن المؤمنين خاضعون لله خاشعون ثم  
انك اذا نظرتهم في السجود وهو أعظم التذلل رأيتهم يضعون وجوههم  
على التراب وعلى الارض الذلول هو الذي جعل لكم الارض ذلولا وفي  
الآخرة ينتقل اليهم العز الدائم الذي هو باعزاز الله لهم وينتقل الذل  
الدائم الذي هو باذلال الله إلى الكفار وفي الدنيا اذا عزوا فأنما هو باعزاز  
أنفسهم وليس بعز من كان يريد العزة فله العزة جميعا اليه يصعد  
الكلام الطيب والعمل الصالح يرفعه ثم يوم القيامة يتمي الكافر أن يكون  
ترابا أي في الدنيا حين يرى ما أعطى من النعيم من كان ذليلا في الدنيا  
فيمتنى لو كان في الدنيا ترابا الذي هو أدنى شيء ثم ذكر للشبلي هذا دعوة دعا  
الله بها بان قال يا رب املاها بالشبلي يعني النار وذلك لشدة الرحمة بأهل  
النار فاذا املاها به لم يدخل النار أحد لانها قد امتلأت وهو لما يعرف من قربه  
من الله سبحانه وتعالى وجهه له وإيمانه به لم يخف من النار فانها لا تؤثر فيه  
وهي أشبه بمقالة عمر بن الخطاب حيث قال وددت أن أكون كبشا  
فيطعمني أربابي حتى أسمن ثم يضعون الشفرة على أوداجي فيذبحوني  
ثم يطعمون مني أضيا فهم ويتصدقون ويا كاون وذلك لانه يعلم من نفسه  
بصاحبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولما يعلم من عناية الله سبحانه  
وتعالى أنه اذا أكل أحد منه شيئا لم يدخل النار لانه لا بد أن تجرى تلك  
الاكلة في جميع عروق البدن فيترى منه لحم فلا تسلط النار على اللحم  
الذي قرب من لحم عمر ومن أجوبة عمر رضي الله عنه لما قال له النبي صلى



الله عليه وسلم كيف بك يا ابن الخطاب وقد أتاك في قبرك ملكان يخطبان  
الارض بانيابهما ولحظ أعينهما كالبرق الخاطف فقال يا رسول الله  
وعقلي هذا معي يشير الى أنها عند المصادرة للامور تتغير العقول وتدهش  
وتتقل الاحوال ألا ترى أن الصحابة رضی الله عنهم عالمون أن الهزيمة في  
الحرب لا تنفعهم لقوله سبحانه وتعالى قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من  
الموت أو القتل واذا لا تمتعون الا قليلا لقوله واذا لا تمتعون الا قليلا  
تبيكيت وتهديد بأنهم اذا فروا لم يمتنعوا الا قليلا وذلك لان الله سبحانه وتعالى  
جعل لكل انسان أجلا هو الذي خلقكم من طين ثم قضى أجلا وأجل  
مسمى عنده واذا وصل أرحامه وأطاع والديه أخره الى الاجل المسمى وان  
فر من الزحف أو فعل ما علم الله سبحانه من معاصي مخصوصة قضى أجله في  
الاجل الاول فهم على يقين أن الفرار لا ينفع مع أنهم فروا في يوم حنين  
وذلك أن العقول تطيش عند لقاء العدو فلا يكاد يعرف الصواب ولذا  
ينبغي للانسان أن يسأل الله العافية وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تتمنوا  
لقاء العدو فاذا لا قيمتهم فابتوا وكذلك يسأل الله العافية من كل ما يحتاج  
معه الى الصبر ففي الحديث سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يقول اللهم  
اني أسألك الصبر فقال له صلى الله عليه وسلم سألت الله البلاء فاسأله العافية  
يعني أن الصبر لا يكون الا عند مصيبة أو أمر فيه امتحان فيسأل الله  
العافية مما يكون معه الصبر (وسئل رضي الله عنه) عن قوله  
تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم وفي قراءة الا من ظلم  
(فأجاب) ان لا تكون استثنائية وتكون استدرائية وفي هذا الموضع  
يستقيم المعنيان فان كانت استثنائية فالمعنى أن الجهر بالسوء لا يحببه الله

الا من ظلم فلا بأس وذلك حيث ينزع الرجل خصمه لولا أنه يجهر بالسوء  
لم يظهر الحق وعلى قراءة الا من ظلم بالفتح بقدر الا من ظلمه وله شواهد  
من كلام العرب ولكن الاستدراك أولى بالمقام ويكون المعنى لا يحب  
الله الجهر بالسوء لكن من ظلم فلا يحب الله الجهر بالسوء منه بل العفو  
أولى به وهو الذي يحبه الله منه وأن تعفوا أقرب للتقوى ولا يكون العفو  
ممن ظلم الا لمن نور الله بصيرته وهي درجة عظيمة فان من فعل شيئا بالعبادة  
لاجل مولا هم فحق عليه أن يعامله بما عاملهم (وقال رضي الله عنه)  
قال الله سبحانه وتعالى ان الله فالحق الحب والنوى يخرج الحي من الميت  
ويخرج الميت من الحي ذلكم الله فالحق الله فالحق الله فالحق الله فالحق الله  
النحلة من النواة فالنحلة وهي حية تنمو أخرجهما من النواة الميتة التي لا تنمو  
ثم أخرج من النحلة الحبة التي تنمو القمرة الميتة التي لا تنمو كذلك الحبة  
وكذلك الانسان فانه تعالى أخرج هذا الحي الذي ينمو ويتحرك وخلق فيه  
العقل الذي عليه المدار من الميت وهو المني ثم أخرج من الحي الذي هو  
الانسان الميت الذي هو المني ثم يعلم جل جلاله ما تغيب الارحام وما تزداد  
والعلم في حقه سبحانه وتعالى هو بمعنى البصر فيعلم المعدوم كما يعلم الموجود  
ويبصر المعدوم كما يبصر الموجود فان هذه النواة والنطفة والحبة من ذلك  
يعلم ما تغيب الارحام من النطفة أي ما لم يتخلق فيها وما تزداد أي ما يتخلق  
فيها والتي تتخلق يعلم كم منها الى يوم القيامة ويعلم مستقرها أي ما يستقر  
منها يفسره قوله في قرار مكن ومستودعها وهو الذي يرلق عن الرحم اذا  
قضى أجله وهو ما نطفة أو مضغة وذلك من أول من خرج وهو من آدم  
عليه الصلاة والسلام الى يوم القيامة والعلم هو في حقه تعالى بصر قال تعالى



بكل شيء عليم بكل شيء بصير بما تعملون بصير بما تعملون عليم فتعلقهما  
واحد ثم انه تعالى يعلم الشجرة التي في بطن النواة ثم ما يخرج من الشجرة  
من غر فربما يكون في كل سنة وسق أو وسقان مدة عشرين أو ثلاثين  
سنة يعلم عدد هذه التمرات وهي في بطن تلك النواة الى منتهائها ثم ما يغرس  
منها فتتموم منها نخلة ثانية ثم ثالثة ثم رابعة الى يوم القيامة وما لم يغرس  
بل يلقي كل ذلك يعلمه في بطن هذه النواة الواحدة وعلمه تعالى بمعنى  
البصر فهو يرى جميع ذلك حبة حبة وانسانا انسانا وهم في العدم  
فسبحان العالم جل جلاله وتقدست أسماؤه ولا اله غيره قال تعالى فالق  
الاصباح وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا ذلك تقدير العزيز  
العليم أتبع فلق الحب والنوى بخلق الاصباح وهو نفس الصباح لما  
كور الله ليل على النهار وأولج فيه أراد أن يكور النهار على الليل ويولج فيه  
فخلق الاصباح كما يخلق إهاب الشاة إذا أريد سلخها وآية لهم الليل نسلخ  
منه النهار وقد يشم بعض الناس لتنفس الاصباح رائحة كما يتنفس  
الانسان فتخرج رائحة فيه وجاعل الليل سكنا أي يسكنون فيه من  
حركات النصب والتعب والشمس والقمر حسبانا أي يعرفون بهما الحساب  
ولا يخفى ما فيهما من منافع لا تحصى الاقلام ذلك تقدير العزيز العليم  
وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر أي فلا  
ينبغي أن يستنبط منها غير ما خلقت له كما يستنبط المتجملون من القرانات  
وغيرها لان الشيء لا ينبغي أن يستعمل الا فيما خلق له ألا ترى أن الله سبحانه  
وتعالى خلق الثوم وجعله دواء لعل كثره فهو خالق له ثم يسبب  
أكله تأذي الملائكة حتى انها اذا كانت رائحة الفم منتنة تختطف

ما نطق به اللسان من خير من الهواء واذا كانت الرائحة طيبة ابتدأت  
لأخذه من داخل الفم لكن لما كان خلقه لمنفعة لم يضمر تأذي الملائكة  
به ولم يحرم علينا بل هو جار فيما خلق له كذلك النجوم خلقت لتهتدي بها في  
ظلمات البر والبحر فلا تتعدى ذلك قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون وهو الذي  
أنشأكم من نفس واحدة فستقر ومستودع أي منها ما يستقر في الارحام  
ومنها ما يزلق منها ولا يتخلق بل يتدرج أجهل وذلك معنى قوله تعالى مخلقة  
وغير مخلقة لتبين لكم ونقر في الارحام ما نشاء الى أجل مسمى وذلك لان  
العرب تسمى الخيل المحفوظة المربوطة التي يأتون اليها بعدلها ومائها  
مستقرة ويسمون ما أرسلوها ترضى وتسقى بنفسها مستودعة قد فصلنا  
الآيات لقوم يفقهون وهو الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات  
كل شيء فأخرجنا منه خضرا هذافي مقابلة قوله تعالى يخرج الحي من  
الميت نخرج منه حيا متراكبا هذافي مقابلة قوله تعالى يخرج الميت من  
الحي ومن النخل من طلعها قنوان دانية وهذا مثله انما ذكر تعالى الحب  
أولا في مقابلة قوله فالق الحب ثم أتبعه بقوله ومن النخل من طلعها قنوان  
دانية في مقابلة قوله والنوى والدانية هي ما سهلت على الانسان أسبابه  
وان كانت النخلة عالية لكنهم باعتبار ما خلق الله سبحانه وتعالى للانسان  
من الايدي والارجل دانية لانه يلصق بها ثم يصعد فيها فيجني ثمرها وجنات  
من أعناب أخرجهما من ميت كذلك الزيتون والرمان مشتهرا وغير  
مقشابه أي وجميع ما ذكر مشتهرا وغير مقشابه فقد تكون الحبة الواحدة  
من العنب نصفها أسود ونصفها أبيض أو أحر وكذلك التمر وكذلك الرمان  
قد تكون الحبة الواحدة ذات لونين ثم يظهر كل حبة لونا وباطنها لون



سبحانه وتعالى (وقال رضى الله عنه) قد يكون الدعاء في الساعة التي يتجلى فيها الحق سبحانه وتعالى بصفة الوهاب فلا يرد فيها الدعاء ولو كانت من كافر فان ابليس قال رب أنظرني الى يوم يبعثون وهو مطرود ملعون نجس الباطن والظاهر فاستجيب له وقال انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم ومن هنا نارسول الله صلى الله عليه وسلم عن لعن الدواب وغيرها حتى إن المرأة التي لعنت جلها وهي في سفر قال قد استجيب لك ولا تقبل ملعونا اطرودوا الجمل فطروده وكان كلما أقبل اليهم الجمل طردوه بالخييل فحرمت المرأة الجمل وظلمته بسبب لعنائه والرجل الذي رأى قيام يوم القيامة وذلك انه سرق سرجه فسأل عنه فقيل له قد سرق فقال ذهب في لعنة الله فلما رأى أن القيامة قد قامت وهو ممن قتل شهيدا فأتى بفرسه وبولها وزبلها يوضع في الميزان فقال أين سرجها انه يثقل في الميزان فقيل له ذهب في اللعنة التي قلتها في ساعة كذا فقد يؤتى الرجل من قبل نفسه وهو لا يشعر (ومن الحكايات العجيبة) ان ذئبا بردي ليلة برد شديد افتتح سلوقيا يلحقه ليد فأقام الا وقد أقبل عليه السلوقي فهرب منه حتى جاوز فقال لو رجعت في في لما تمنيت هذه الأمنية فقام الاولقيه رجل فرجه بحجر حتى هرس أسنانه فطلع الى رأس الجبل ونادى بأعلى صوته ألا من يريد أن يدعو فان أبواب السماء قد فتحت والدعاء في نفسه انما هو اظهار للعبودية والتذلل واجلال وتكبر لباب الكرم وليس لانه غافل عنك سبحانه وتعالى أو عن حاجتك بل يعلم بما توسوس به نفسك قبل أن توسوس وهو يعلم السر وأخفى وهو سبحانه وتعالى كريم جواد لا يحتاج الى سؤال قال شاعر في مدح بعض الملوك يسمى معنا

أيا جود من نادى معنا بحاجتي فقال الى من سؤال سبيل فما ظنك بملك الملوك (وقال رضى الله عنه) لما سئل ما هي الكلمة في قوله تعالى وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون فأجاب انها قول الحق له أسلم لانه تعالى ربما كام الالباء وأراد بذلك الالباء مثل قوله تعالى واذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأنخذتكم الساعة وأنتم تنظرون وربما كلم الالباء وأراد الالباء مثل قوله تعالى فلما آتاهما صالحا جعلا له شركاء فيما آتاهما فماتة الى الله عما يشركون المكم آدم والمراد أولاده وقد غلط بعض المفسرين بأن قالوا هو آدم لانه سمي عبد الحارث وهذا باطل من وجهين أحدهما انه لا يستقيم هذا على قراءة شركاء لانه سماه اذا فرضنا عبد الحارث وهو شريك واحد لا شركاء الثاني ان آدم يعتذر يوم القيامة اذا قصد للشفاعة بذنبه الذي أخرجه من الجنة ولو كان ذلك لكان أهم وأعظم أن يعتذر به يوم القيامة والقرينة التي دلت على أنهم أولاده عود الضمائر للفظ الجمعية فتعالى الله عما يشركون أي شركون ما لا يخلق شيئا وهم يخلقون ولا يستطيعون انهم نصرا ولا أنفسهم ينصرون الى آخر الايات وهذه الكلمة التي جعلها كلمة باقية في عقبه هي التي وصي بها ابراهيم بنبيه ويعقوب وليست الاسلام الذي هو نقيض الكفر كيف وهو الخليل انما هو اسلام الامر الى الله سبحانه والاستسلام له كما انه عليه أفضل الصلاة والسلام لما ألقى في النار قال الله سبحانه لجبريل انزل على ابراهيم وأنتم لأمره فتزل اليه وهو يهوى في الهواء وقال له ألك حاجة فان الله سبحانه قد أمرني أن أأمر لأمرك فقال أما إليك فلا فقال سل ربك قال علمه بحالي يغني عن سؤالي وذلك أنه عليه أفضل الصلاة والسلام لما



رأى المقام مقام اختبار ليعرف الله سبحانه وتعالى جبريل قدر هذا الرجل  
الذي خرج من صلب من قالت الملائكة فيه أتجعل فيها من يفسد فيها  
ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك أجاب به هذا الجواب  
ليوافق ذلك المقام فتولاه الله تعالى بأن كلم النار من غير واسطة فقال كوني  
برداوسلا ما على إبراهيم فتوقفت النار عن احراقه لا غير لان الله سبحانه  
وتعالى قال لها على إبراهيم فأكلت ما عليه من الحديد وهي القيود والاغلال  
التي كانت عاياه تؤذيه وهذه معاملة الله تعالى لمن أسلم أمره اليه ومن يسلم  
وجهه الى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى فانك اذا توسلت  
بالعبد ليعطيك شيئا أو يدفع عنك شيئا فاذ لك الا أحد أمرين إما انك  
ترى أن هـ ذا العبد أكرم من سيده أو أن خزائن العبد مملانة وخزائن  
السيد معطلة أو تعتد أن العبد أقدر على دفع هـ ذا الأمر الذي تريد  
دفعه عنك من سيده أو أنه أشفق عليك من سيده أو أعلم بوجوه دفعه  
عنك من سيده وهذا غير جائز نسأل الله العافية من كل بلية \* قال  
الشاذلي رحمه الله لما سئل عن الاسلام هو الاندماج في طي الاحكام  
من غير شهوة ولا ارادة وقال عمر بن عبد العزيز وهو مريض لما قيل له  
هل تشتهي شيئا أشتى ما يقضى الله (وقال رضي الله عنه) في الدعاء  
عن النبي صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك منك أي أعوذ باسمك العفو من  
اسمك المنتقم لا لمجاؤا ولا منجاة منك الا اليك (وسئل رضي الله عنه) عن قوله  
تعالى سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب  
العالمين قال ذلك مثل قوله تعالى فسبحان الله عما يصفون الا عباد الله  
المخلصين أي انما وصفوا الله سبحانه وتعالى بغير ما وصف به نفسه فهو

منزه عن ذلك وسلام على المرسلين لانهم لا يصفونه سبحانه وتعالى الا بما  
وصف به نفسه وكذلك عباد الله المخلصون وهم يعبدون الله باخلاص  
المحبة لا لاجل دنيا ولا لاجل أخرى فان الله سبحانه وتعالى قال منكم من  
يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة وهو سبحانه وتعالى يريد الصلوة فكأنه  
قال فأين الذين يريدون ثم أفرد الذين يريدونه ولم يذكرهم مع هذين الفريقين  
فقال واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه  
وعيسى روح الله عليه الصلاة والسلام من يقوم يعبدون الله تعالى فعبد  
الله معهم ثم قال لهم لماذا تعبدون الله سبحانه وتعالى قالوا خوفا من ناره  
فقال قادر أن ينحيكم منها ثم رحل عنهم فمما يقوم يعبدون الله تعالى فعبد  
معه ثم قال لهم لماذا تعبدون الله قالوا اطعمنا في الجنة وشوقنا اليها فقال قادر  
أن يدخلكم الجنة ثم مرقبهم فوجدهم يعبدون الله سبحانه وتعالى فعبد  
معه ثم قال لهم لماذا تعبدون الله سبحانه وتعالى قالوا ابتغاء وجهه قال  
هـ هذه درجة المقربين وأنا أمرت أن ألا زمكم ثم جلس يعبد الله معهم  
فهؤلاء لا يمكنهم مفارقة الحق سبحانه وتعالى في الدنيا ولا في الآخرة فهم في  
الجنة على هذه الحالة لا يفارقهم تجليهم وسائر أهل الجنة انما يزورونه في كل  
ثمان أي قدرها في نظرون نظرة ينسون بها جميع نعيم الجنة ثم يملكون  
لذة تنويرها وجوههم ويجدون من الراحة ما لا يخطر على قلب بشر ثم  
يعودون الى أهلهم فيسرى ذلك التجلي الى صور أهلهم فيتمنون ورون  
ويكتسون نورالم يعهد فيهم من قبل ثم لا يزالون متلذذين بنعيمها ما شاء الله  
ثم يجدون لها في أنفسهم شهوة كشهوة الجائع فيؤمرون بالزيارة وهم جرا  
ثم جعل رضي الله عنه يخوض في وصف الجنة فقال أشجار الجنة



جذوعها من ذهب ليس كذهب الدنيا إنما اذا نظرت في الشمس حين تطلع أو حين تدنو للغروب فهو كذلك ثم طول الغصن مسيرة ثمانية أشهر وعشرة أيام ظلالا من شمس انما هي أنوار انما يجودون لذلك الظل راحة ثم في كل حركة من حركاتهم وسكنة من سكناتهم يجودون راحة ولذة لا تخطر على قلب بشر في المشي يجودون لذة وكذا وفي القيام والاضطجاع لا كما في الدنيا لانك اذا اضطجعت في الدنيا تحصل معك راحة بسبب التعب والنصب وفي الجنة انما أنت تنتقل من لذة الى لذة في جميع حركاتك وسكناتك وانما يطلق عليه فعل أو عدم فعل أو قول أو عدم قول فكله راحة ولذة لا تشبه واحدة واحدة (ثم قال رضي الله عنه) وما ضرب لكم مثلا اذا اجتمعت لذات الدنيا جميعها من منكوح من كل الدواب أي لذة كل فرد منها ولذة جميع مشهوراتها فردا فردا ونوعا ونوعا وطعم كل مطعوم كذلك ولذة كل ملك مال كذلك في ذات واحدة فكيف تكون لذة السكاح وقد صارت لذة كل فرد مجمعة فيه كأنه قد جمعت عنده كل منكوح حسنة وكيف طعم جميع المطعومات وقد صارت لذة كل فرد من آدمي وغيره مجمعة عنده وقس عليها سايرها ثم اذا انتقلت منها الى أدنى نعيم الجنة فهو كما تنتقل من طعم حنظل الى طعم سكر ثم لو اجتمعت لذات الجنة أي كل فرد فرد منها في ذات واحدة من منكوح ومطعوم ومشروب وملبوس وغير ذلك لتجتمع لك لذات جميع ما في الجنة ثم انتقلت من ذلك الى نظر الحق سبحانه وتعالى فهو كما تنتقل من طعم الحنظل الى طعم السكر وأهل الله لا يفارقونه في الجنة طرفة عين كما لا يفارقونه في الدنيا طرفة عين (وقال رضي الله عنه) قال الله تعالى

ونبلوكم

ونبلوكم بالشر والخير فتنة قدم الشر هنا للاهتمام لانه ربما قد يكون الشر قائدا لجميع الخيرات أي أن السيئة وأي شر أعظم منها قد تكون سبب القرب من الله تعالى وذلك لانه ربما أورت الذنب ذلا وانكسارا فيكون أعلى من الحسنة وأعلى فان لكل داء دواء وربما يعثر الانسان بعجب وزهو بالطاعة وذلك داء وأي داء فتلك سيئة وارتكاب الذنب دواؤها فان بعض الاولياء ارتكب ذنبا فلما تاب منه قال رب أنت كنت غنيا عن ارتكاب الذنب فقلت لك الذنب فقال له قد كان اعترالك زهو فسلطت عليك ذلك الذنب ليزيله عنك فأنت الآن عندى أحب الي من ذلك وقال صلى الله عليه وسلم لولا أن الذنب خير للمؤمن من العجب ما خلى الله بين عبده المؤمن وبين الذنب أبدا قال الشاعر في هذا المعنى

تداويت من ايلي بيلي من الهوى كما يتداوى شارب الخمر بالخمير  
وقال اخر

أنظر الى بعين قد فتنت بها ودأوني بالتي كانت هي الداء  
وقال تعالى وبلوناكم بالحسنات والسيئات اعلمهم يرجعون وقال سبحانه وتعالى ان الانسان لظالم كفا رأي يكفر الظلم بالتوبة والظلم له معنيان الاول النقص قال تعالى كلنا الخسرين أنت أكلها ولم تظلم منه شيئا والثاني وضع الشيء في غير محله وكما ظلم كفره بالتوبة ولهذا أتى بصيغة المبالغة وفي الحديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولم تذنبوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر الله لهم (وسئل رضي الله عنه) عن قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوات وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنبا الا عابري سبيل مامعنى الا عابري سبيل حتى تغتسلوا



فأجاب ان الجنب لا يقرب الصلاة حتى يغتسل الا اذا كان عابراً سبيل فله  
أن يقرب الصلاة بلا غسل ويتميم وعابراً السبيل هو أن يكون في طريق  
مخوفة اذا اغتسل خشي أن يتأخر عن القافلة (ثم سئل رضي الله عنه)  
عن اذا الشرطية في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة  
فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق الآية فقال يؤخذ منهما مفهومان  
أحدهما للوجوب والآخر للوجوب أما الذي للوجوب فهو اذا كان محدثاً  
وأما الذي للوجوب فحيث يكون متوضئاً فهو أمر ليس يقتضي الوجوب  
انما هو نور على نور والنبي صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلاة الا في  
جمع حصل له صلى الله عليه وسلم فكان يصلي الصلاتين بوضوء واحد  
كمنزلة مني (وقال رضي الله عنه) قال الله تعالى واذا قرأت القرآن  
جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستورا أي محجوباً وذلك  
أن النبي صلى الله عليه وسلم كان الله سبحانه وتعالى سمعه الذي يسمع به  
وبصره الذي يبصر به الى آخره وذلك أن العبد متميز عن المعبود فلا امتزاج  
وهم يرون العبد ولا يرون المعبود لانه تعالى عنهم محجوب وحقيقة  
النبي صلى الله عليه وسلم يرويه في حين العبودية لكنهم لا يرونه بل بينه وبينهم  
حجاب مستور فهم يرونه ولا يرونه وهذا انضادان لا يفترقان وذلك مثل  
المرأة فانك ترى صورتك فيها بلا شك وأنت تعلم أنها ليست فيها كذلك  
البحر ان فان الله سبحانه وتعالى مزجهما وأما ما لم يخالجوا الآخر حلو  
وبينهما برزخ وهذا البرزخ لا يدرك بل لا يعرف الا بالذوق فاذا شربت  
من هذه الجهة وجدته حلو واذا شربت من هذه الجهة وجدته مالحا  
(وقال رضي الله عنه) هذه الحياة هي نوم فرائثها تعبر وتوضع في قالب

التعبير

التعبير فيعطى كل شيء ما يناسبه كما أن مرأى المنامات تعبيري ويعبر كل  
منها بما يليق به ويناسب به بدليل الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا فكل أحد  
نائم الا أبا بكر رضي الله عنه فانه شهد له النبي صلى الله عليه وسلم انه ميت  
واذا كان ميتاً فهو منتبه فان مات انتبه قال فيه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لم من شاء أن ينظر الى ميت يمشي على وجهه الارض فلينظر  
الى أبي بكر وهي الصفة التي تسميها الصوفية الفناء وهو أن يكون  
الحق سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به الى آخره فتعني صفة  
البشرية وتبقى صفة الألوهية فيكون التصرف فيه لله سبحانه وتعالى  
لا يختار هو شيئاً بل يبقى فانياً عن ارادته وشهوته فيحيى بالحياة الله سبحانه  
وتعالى وهذا لا يدرك بالتعبير بل لا يدرك الا بالذوق ألا ترى أنك اذا أردت  
أن تصف لانسان السكر وهو لا يعرفه فتقول له حلو فيقول لك حلاوة  
عنب أم حلاوة عسل فتقول له حلاوة غير هذه الحلاوات كلها لا تعرف  
الا بالذوق كذلك صفة الفناء فانك تنظر في هذا النظر المبصر لا ينظر  
الا بنورين نور في الخارج ونور في العين اذا فقد أحدهما لا يمكن النظر  
فانك اذا نظرت في ظلام لا ترى شيئاً واذا نظرت في ضياء ولا نور في عينك  
لم تر شيئاً ثم ان النظر قد ينظر شيئاً معدوماً ولا ينظر شيئاً موجوداً أما المعدوم  
الذي ينظره فكما الشمس تنظرها بين الماء ولو حفرت هنالك حتى تصل الارض  
السفلى لم تجد هنالك شمساً وأما الموجود الذي لا ينظره فهو الهواء الجامد  
هذا مع أنه بحر جامد يضطرب اذا حرك بمروحة أو غير ذلك كما يضطرب  
البحر اذا حرك والبحر كثيف علينا الطيف على دواب البحر اذا لو كان  
كثيفاً عليها لاندفع الماء الى أجوافها مع جلوسها فيه أبد البخلاف



الانسان فانه لا يدفع دخوله الى بطنه في الساعة اليسيرة بل يضطرب فيه حتى يغرق وذلك الهواء بالعكس لطيف علينا كثيف عليها يضطرب الحوت اذا خرج الى الهواء كما يضطرب الانسان في البحر فيغرق فيموت والشئ اوجده الله سبحانه في الانف يجذب الروائح كما يجذب المغناطيس الحديد ثم الذوق يدرك ما يؤكل وما لا يؤكل من المطعومات والبهائم جميعها تدرك ما يدركه الانسان بالذوق بالشئ فتدع ما لا يؤكل وأما الانسان في الشئ الذي لا يعرف فبايدع ما لا يمكن أكله الا بعد المضغ (وقال رضي الله عنه) انظر الى خلق الانسان يوضع في الرحم وهو في طور المني ثم طور العلقة ثم طور المضغة ثم خلق المضغة عظما ثم كسا العظام لحما فخرج انسان في أحسن صورة وقد شق سمعه وبصره وجميع حواسه وهي الامانة التي عرضها الله سبحانه على الجبال والسموات والارض فأبين أن يحملن فاقترن الله أحسن الخالقين وهو كان قادرا أن يخلقه كذلك من أول وهلة ولكن لحكمة منه قدر ذلك ليخلو بكل واحد من خلقه فيصنعه كذلك وانظر الى حب الذرة الشامي تخرج مكسية من عند ربها كما يخرج العظم مكسيا لحما وكل شئ له بربه خلوة وفي تلك الخلوة يبلغ بها كل شئ غاية ما يكون عليه من حلية وخلق وكسوة فإحس الخلوة وما أجل من خلامع ربه عند الاختيار كما خلأ به عند الاضطرار فانه لما خلأ به أولا وليس له اختيار أوجده أولا من العدم الذي ليس هو شئاً الى الوجود الذي هو خير من العدم ثم ما أبرزه الى الوجود الا بعد أن أكمل صورته في غاية الكمال وكساه وشق سمعه وبصره وأودع فيه جميع ما يزينه كالعقل والأعضاء والجوارح وحلاه بما خلق له وهي النقطة على الاسلام

والانسان

والانسان في حال كونه منيا يراه الحق سبحانه وتعالى في أكمل صورته التي يكون عليها وذلك أن الله سبحانه وتعالى يجمع المني الى صلب الرجل كل عضو في ذلك المني باعتبار ما يصير اليه من عضوه فالعين من العين والانف من الانف والاذن من الاذن وهكذا الباقي وبعد أن يجتمع في الصلب تنبعث دواعي النكاح فيلقحها الرجل الى الرحم وهي مني والحق سبحانه وتعالى يرى فيها الجوارح والأعضاء جميعها في حال كونها منيا وهي السلالة التي قال تعالى من سلالة من ماء مهين وهي التي يقال لها عرف النخيرة التي توضع من عجين اليوم الاول فوق عجين اليوم الثاني فسبحان الصانع الحكيم ولا إله الا هو (وسئل رضي الله عنه) عن قوله تعالى وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الارض تنبؤاً من الجنة حيث نشاء فنعم أجر العاملين فأجاب ان الارض هي أرض الجنة وكذلك الارض التي في قوله تعالى أن الارض يرثها عبادي الصالحون ولها معنى آخر أي ان الارض هذه يرثها عبادي الصالحون فهي بشارة بالنصر للصالحين فيرثون الكفار فتسكون كقوله تعالى وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضانهم تطووها وكان الله على كل شئ قديرا (وسئل رضي الله عنه) عن الدعاء في الصلاة فأجاب بأنه يدعو فيها بما شاء فان بعض الصالحين كان يدعو حتى يعلم العجيبين والدعاء انما هو تكرر وتعتيم لباب المناجاة والافاللة هو الغنى عن دعائك وهو يعلم بما تدعو في أي يوم وفي أي ساعة من قبل خلائك وهو كريم جواد يعطي قبل السؤال وفضله ابتداء لكنه يرى لك الخير كأنه وكيل والوكيل ينظر مصلحة الموكل ابتداء وانتهاء فربما تدعو فلا يؤثر الدعاء في ظاهر الامر وقد وعد سبحانه وتعالى بأن يستجيب ادعوني أستجب



لكم وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستحيبوا إلي وليؤمنوا بى لعلهم يرشدون ووعد الحق ولكنك حين تعلم بمصلحة تأخير الاجابة تحمد العاقبة فما أسعد من وكله ورضى به وكيلا وكفى به وكيلا وقد تصابى بلاء فتدعو وتتضرع وذلك المتصود منك قال الله سبحانه وتعالى وما أرسلنا في قرية من نبي الا أخذنا أهلها بالبأساء والضراء لعلهم يتضرعون فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم وزيين لهم الشيطان ما كانوا يعملون فتدعون أن الله يزيه عنك ثم لا يزول لكن لو عرفت حقيقة الامر لا خربت بقاءه لانه الدواء ولا بد للدواء من مرارة أو كى (وقال رضى الله عنه) قال الله سبحانه وتعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر أى أن الصلاة المقبولة وهى الكاملة الجامعة لشروطها بتأدية أركانها تامة وتأمل معانى القران فيها والخشوع الذى هو روحها ولا تقوم الذات الابالروح وفى الصحيح ان قارئ النافحة فى الصلاة اذا قال الحمد لله رب العالمين قال الله حمدنى عبدى الى اخره وقد تقدم فى أثناء هذه الكراريس فهذا ذكر الله للعبد أكبر فى النهى عن الفحشاء والمنكر ثم أخذ رضى الله عنه فى تفسير الفاتحة (قوله تعالى الحمد لله رب العالمين) أتى هنا رب العالمين أى رب جميع عوالم هذا العبد ولما علم تقصير العبد وعجزه عن الحمد حمد نفسه بنفسه ولم يقل ربى لانه سبحانه وتعالى يحمد نفسه بلسان عبده وكل من أراد به خيرا حمد نفسه بلسانه فما أعظم هذه المزية لهذا العبد الذى يحمد الله نفسه بلسانه وبسبب مروره على لسانه بأجره عليه ويجازيه بقربه فى الدارين وبالنعيم الدائم فله الحمد على الحمد لان الانسان حال قراءة القرآن نائب

عن الله تعالى قال الله سبحانه وتعالى وان أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله فأضاف الكلام الى الله تعالى مع أن الناطق به رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقوله تعالى الرحمن الرحيم) لما ذكر اسمه جل وعلا ترقب السامع بأى صفة يصف الله نفسه ثم استشعر صفة تخويف كالجبار والقهار فقال سبحانه لا خوف عليك لانه الرحمن الرحيم وهما اسمان فى أعظم مراتب الرجاء قال تعالى (مالك يوم الدين) لما ادعى العباد أن لهم ملكا فى الدنيا عاملهم بقدرهم ومقتضى جهلهم والافهم والمالك فى الابتداء والانتهاى ولم يذكر ملك الدنيا لانه لا تعدل عنده جناح بعوضة فذلك استهانة بها واظهار لحقارتها وفيه تخويف للكافرين وتأمين للمؤمنين أى أن الله سبحانه ملك يوم الدين وهو الذى تنزل فيه الشمس بقدر ميل حتى يلجم العرق الناس ومع هذا يحاسب على مناقيل الذر لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك أحدا فالؤمن يستبشر بذلك ويعلم أن الله سبحانه وتعالى يعمله بمخفيات أعماله الحسنة وظواهرها وصلاته تلك وهو فيها يعلم أنها ستعرض فى ذلك اليوم عند أن يقول مالك يوم الدين يزيدها تحسيدا والكافر يزداد تهديدا وتوعيدا ثم قال تعالى (إياك نعبد وإياك نستعين) أى لا نعبد الا إياك ولا نستعين الا بك فى عبادتنا وإياك (اهدنا الصراط المستقيم) الصراط المستقيم هو صراط الله أى الموصل الى الله بسرعة لانه لا اعوجاج فيه وأن هذا صراطى مستقيما فاذا أحب الله شخصا كان سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به الى اخره وسلك به صراطه المستقيم ثم صراطه المستقيم هو صراط الذين أنعم الله عليهم قال تعالى (صراط الذين أنعمت عليهم) وهم الذين



أحبهم الله وهـداهم الى الاسلام فقد أنعم عليهم بأعظم نعمة اذ لو أوجدك في دار كفر ما عرفت الا ما هم عليه وكان عندك ما هم عليه هو الصراط المستقيم وقال تعالى (غير المغضوب عليهم ولا الضالين) المغضوب عليهم فسرهم النبي صلى الله عليه وسلم بأنهم اليهود فهم مغضوب عليهم لانهم ما عبدوا الله قبل ظهور النبي صلى الله عليه وسلم الا ما يطابق أهواءهم ليس لله خالصة اذ لو كانوا مخلصين في عبادة الله من قبل لآمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم لانهم يجدونه مكتوبا عندهم بالبديس كان يعبد الله قبل خلق آدم لكن الحلاوة واللاذة في العبادات والتذاذ فلما أمره الله بالسجود لادم لم يجد تلك الحلاوة واللاذة فآبى واستكبر وكان ابغاده ولعنه وانقلبت أنواره ظلمة وحلاوته مرارة وقربه بعدا وامهاله اغما هو في مقابلة ما عبد الله من قبل فهو كالخزى لان الله تعالى لا يضيع عمل عامل ولو كان له العقل الوافي لما سأل الا نظار بل لو سأل الموت في تلك الحالة كان عذابه عذاب كافر ولا يعذب عذاب جميع من أظفى (ولا الضالين) فسرهم النبي صلى الله عليه وسلم بالنصارى لانهم قصدوا الله سبحانه وتعالى لا من الصراط المستقيم بل جعلوه عيسى وجعلوه متحيزا فهذه هو الضلال كذلك المسلم ربما كان يصلى ولا يتفنى به اوجه الله بل يرائى بها أولا جل شيء غير الله فهو في غير صراط الله بل هو في صراط المغضوب عليهم واذا عبد الله بغير ما جاء به كتاب الله وسنة رسول الله فقد سلك صراط الضالين اللهم ألهمنا رشدا ثم اذا قلت امين فعناها اللهم كما هديتنا وانعمت علينا بالوقوف بين يديك على هذا الوجه الذي شرعه لنا رسولك صلى الله عليه وسلم فأنت مبتدئ بهذا الاحسان العظيم والكريم لا يرجع فيما وهب

فأمتنا

فأمتنا على هذه النعمة حاشا من يختم بالاساءة وهو بالاحسان بادى وهذه النعمة التي أنعم الله بها علينا اذا شكرناه عليها زادنا منها قال الله تعالى لنن شكرتم لا زيدنكم فانه أقدرنا على الصلاة بأن خلق لنا أعضاء يمكننا بها اتمام أركانها فشكرها أن نستعملها فيما خلقت له ثم هدانا الى الاسلام الذي هو النعمة العظمى فشكره أن نؤتي ما وضع له ثم شرع لنا الصلاة التي هي عماد الاسلام فشكرها أن نؤتيها على الوجه المشروع في كل يوم والجميع في زيادة الى ما لانها به يزيدك في كل نعمة من جنسها او الحمد لله رب العالمين (وقال رضى الله عنه) قال الله سبحانه وتعالى يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الجيد والعبد مفتقر الى سيده بقدر مطالبه فلا شيء في الدنيا الا والا انسان محتاج اليه لا تستقيم حياته الا به أول شيء العافية أنت مفتقر اليه سبحانه وتعالى في اعطائه إياك للعافية ثم اذا صرت في عافية فأنت محتاج الى كل ما تستدعيه العافية من منكوح ومطعموم ومشروب وملبوس ومحتاج الى ذوق تأكل به الماء كول وتشرب به المشروب والى شم تشم به المشموم وسمع تسمع به المسموع وغير ذلك من جميع الجوارح والاعضاء ومحتاج الى شمس وقر ونجوم وسماء ومطر ونبات ودواب وأنعام وبر وبحر بل الى جميع ما في السموات وما في الارض التي هي مسخرات له فهو في جميع ذلك مفتقر الى ربه تعالى ثم افتقاره في الآخرة اليه أعظم من افتقاره اليه في الدنيا لان حاجته في الآخرة أكثر وبقدر الحاجات يكون الافتقار (وسئل رضى الله عنه) هل يؤخذ من قصة الخضر مع موسى عليها الصلاة والسلام أن الحق يكون متعدد ا فقال لا لانه لما كشف الحقيقة لموسى عليه السلام عما فعله



صار الحق واحدا عندهما وانما كان انكار موسى عليه السلام وهما منه  
أن مافعله الخضر غير الحق والوهم لا يكون حقا وانما كان انكار موسى  
عليه السلام لما غاب عنه ما وقع له من جنس تلك الحكمة الالهية مرات  
فانه وقع له في المرة الاولى اللقاء في التابوت في اليم وأمسك الله بتدريته الماء  
من دخوله اليه وأيضا أمره الله تعالى أن يضرب البحر بعصاه فصار كل  
فرق كالطود العظيم حتى مر به نواصير ايل وأيضا فان الله تعالى أمسك على  
الحيوت جرية الماء فصار عليه كالطاق فالقادر على ذلك قادر على امساك الماء  
عن اغراق السفينة والخضر فعل ذلك بالسفينة مكافأة لاصحابها لانهم  
حملوه بغير نول فلما صارت في صورة المعيبة تركها الملك وأخذ غيرها من  
السفن فكل من يريد ركوب البحر أو تحميل شيء فيه لم يجد غير تلك  
السفينة فكثرت نواياها وانتفع أهلها هذا معنى ما قاله وفي الثانية وقع  
لموسى عليه السلام قتل القبطي وكان قتله له بالحق في نفس الامر الا أنه  
لم يؤمر بقتله ولما كان على غير أمر قال رب إني ظلمت نفسي فاغفر لي  
فغفر له فهو مصيب بقتله اذ هو مستحق للقتل في علم الله فالتة سبحانه وتعالى  
قتله بيد موسى وهذا أيضا بالمعنى وفي الثالثة سقى موسى لابتى شعيب  
عليهما الصلاة والسلام وهو لا يعرفهما وهو في حاجة الى الطعام ولم يطلب  
منهما أجرا ولا عول عليهما في سد فاقته بشيء من الطعام أو شربة من لبن  
غتمهما بل وجهه طلبه الى الله تعالى فقال رب إني لما أنزلت الي من خير  
فقير وجاء في الحديث أنه ما طلب الا الطعام فكان لسان الخضر عليه  
السلام يقول له أنت أنفت من طلب الاجرة على عملك من غير الله فكيف  
تخطبني أن أطلب أجرا على عمل من غيره وما فعلته عن أمري (وسئل

رضي

رضي الله عنه) عن احتجاج ادم على موسى عليهما الصلاة والسلام وذلك  
لما اجتمع موسى مع ادم فقال له موسى أنت الذي أخرجتنا ونفسك من  
الجنة فقال له ادم أنت الذي اصطفاك الله برسالتك وبكلامه  
وفي آخر هذا قال النبي صلى الله عليه وسلم فخرج ادم موسى فقال  
ما معناه تعرف من سؤال موسى وجواب ادم مقدار شفقة الوالد  
على ولده ورحمته له وان الولد ليس فيه ذلك القدر لو لولده فانه قال له  
أخرجتنا من الجنة بخطيئتك وفي هذه العبارة نوع سوء أدب في خطاب  
الولد لو لولده وكان في جواب الوالد كرفض لولد والاعراض عن ذكر  
خطيئته بل أعلمه بما معناه انه لا وجه لانكارك على مع علمك أنه كتب على  
قبل أن أخلق بكذا وكذا (١) من السنين ولم يقل له لو كنت أنت لا أخرجتنا  
بخطيئتك اخراجا أعظم من اخراجي فانك قتلت القبطي ولم تؤمر بقتله  
نخطيئتك تعدت الى الغير وأما أنا فأنا كنت من شجرة ليس لاحد رفيها حق  
غير الله تعالى لكن لما كان ادم عليه السلام متوذبا بأداب الله مع ما عنده  
من شفقة الوالد وهو عالم أن الله سبحانه وتعالى قد غفر لموسى وهو اذا غفر  
لعبد لم يثربه فلم يحسن تريب موسى بذلك خطيئته قد غفرت والاحتجاج  
بالقدر على الله هو الذي فيه خطر عظيم (ثم ذكر) الحديث الذي معناه  
ان الله تعالى يوقف عبدا يوم القيامة فيقرر به ذنوبه فاذا قال العبد أنت  
قد رت أمر به الى النار نعوذ بالله منها وآخر بقرره الله تعالى على أفعاله  
فيه ترف بها ويقول يا رب فعلت وفعلت فيقول الله تبارك وتعالى أنت  
فعلت وأنا قد رت ويأمر به الى الجنة قال هذا حفظ الله وأتى عمر رضي الله

(١) في نسخة بالفي عام



عنه بسارق فقال له لم سرقت فقال القدر فقال عمر كذبت وأمر به فقطع  
فهذا من باب الاحتجاج على الله تعالى والاحتجاج بالقدر لا يسقط الحد  
(ومن أملائه رضى الله عنه) من الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم  
(الحديث الأول) قال صلى الله عليه وسلم أوحى الله إلى يأخا المرسلين يا أخا  
المنذرين أنذر قومك أن لا يدخلوا بيوتا من بيوتى إلا بقلوب سليمة وألسنة  
صادقة وأيد نقيّة وفروج طاهرة ولا يدخلوا بيوتا من بيوتى ولا حرم من عبيدى  
على أحد منهم ظلامه فإني ألعنه مادام قائما بين يدي يصلى حتى يرد تلك  
الظلامه إلى أهلها فإذا فعل ذلك كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى  
يبصر به ويكون من أوليائي وأصفيائي ويكون جارى مع النبيين  
والصديقين والشهداء فى الجنة اهـ (الحديث الثانى) عن عمر بن  
الخطاب رضى الله عنه أنه قال جاء جبريل عليه السلام إلى النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال ما جئتك حتى أمر الله بعفاتي جهم فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يا جبريل صف لى النار وانعت لى جهم فقال جبريل ان الله  
أمر بجهم فأوقد عليها ألف عام حتى ابيضت ثم أمر سبحانه وتعالى  
فأوقد عليها ألف عام حتى احمرت ثم أمر سبحانه وتعالى فأوقد عليها ألف  
عام حتى اسودت فهى سوداء مظلمة لا يضىء شررها ولا يطفأ لهبها والذى  
بعثك بالحق لو أن قدر ثقب ابرة فتح من جهم لمات من فى الارض كلهم جميعا  
من حره والذى بعثك بالحق لو أن ثوبا من ثياب أهل النار علق بين السماء  
والارض لمات من فى الارض كلهم جميعا من حره والذى بعثك بالحق لو أن  
حلقه من حلق سلسلة أهل النار التى نعت الله فى كتابه وضعت على جبال  
الدنيا لارفضت وما تقارت حتى تنهى إلى الارض السفلى والذى بعثك بالحق

لو أن خازنا من خزنة جهنم يرزى إلى أهل الدنيا فنظروا إليه لما تواجبوا جميعا من قبح  
صورته وتنتريحه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسبي يا جبريل  
لا ينصدع قلبى فأمرت فبكى جبريل عليه السلام فنظر إليه رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وهو يبكي فقال نبكى يا جبريل وأنت من الله بالمكان الذى أنت  
به فقال جبريل ومالى لا أبكى أنا حق بالبكاء وما أدري لعلى أكون فى علم الله  
على غير الحال التى أنا عليها وما أدري لعلى أبكى بما أبكى به ابليس فقد كان  
من الملائكة وما أدري لعلى أبكى بما أبكى به هاروت وماروت فبكى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وبكى جبريل فإزا لا يبكيان حتى ناداهما الحق  
يا جبريل ويا محمد ان الله قد أتمكنكم أن تعصياه فارفع جبريل وخرج رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فم يقوم من الانصار يضحكون ويلعبون فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنضحكون ووراءكم جهنم لو تعلمون ما أعلم  
لضحكنم قليلا وللبكيتم كثيرا ولما أسغتم الطعام والشراب ولخرجتم إلى  
الصعدات تجأرون إلى الله فناده الحق يا محمد لا تقنط عبادى رواء الطيرانى  
فى الاوسط (وفى الحديث القدسى) يا عبادى أعطيتكم فضلا وسألتكم  
قرضا فمن أعطانى شيئا مما أعطيتهم طوعا بعثت له الخلف فى العاجل وادخرت  
له الثواب فى الآجل ومن أخذت منه شيئا مما أعطيتهم كرها فصبر واحتسب  
أوجبته له صلاتى ورحمتى وكتبته من المهتدين وأبخت له انظر إلى وجهى  
(وفيه أيضا) من أكرم منى جودا أكلوهم فى مضاجعهم كأنهم لم يعصونى  
ومن أكرم منى أقبل التائب كأنه لم يزل تائبا وجاء رجل إلى النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم جئت تسألنى عن سعة رحمة ربى  
وأخبره بقول الله عز وجل لو كنت معجلا لأحد العقوبة أو كانت المعجلة من



شأنى ليجلت للقائين من رحتى يذنب أحدهم ذنباً فيستعظمه في جنب  
عفوئى فلولم أذكر لعبادى الاخوفهم من الوقوف بين يدي لشكرت ذلك  
لهم فجعلت ثوابهم من ذلك الأمن مما خافوا وقال صلى الله عليه وسلم  
أتانى جبريل عليه السلام فعلمنى الصلاة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ففهر  
بها من الجامع الكبير للسيوطى وقال عليه أفضل الصلاة والسلام لابن  
عمر رضى الله عنه يا ابن عمر لا يغترنك ما سبق لابيوك من قبلى دينك دينك  
انما هو لحك ودمك فانظر عن تأخذ خذ عن الذين استقاموا ولا تأخذ عن  
الذين قالوا وقال صلى الله عليه وسلم من قطع رجاء من ارتجاء قطع الله رجاءه  
منه يوم القيامة فلا يدخله الجنة وقال صلى الله عليه وسلم من عاد مريضاً  
فاكل عنده فذلك حظه من عيادته وقال صلى الله عليه وسلم ان السائل  
لا يسأل وما هو بانس ولا جان وانه من ملائكة ربنا يختبر العباد فيما خولهم  
الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم اصدق الحديث ما عطس عنده (ما يقال  
عند الوضوء) بسم الله العظيم والحمد لله على الاسلام (وعند الاستنجاء)  
اللهم حصن فرجى واجعلنى من الذين اذا ابتليتهم صبروا واذا أعطيهم  
شكروا (وعند المضمضة) اللهم أعنى على تلاوة ذكرى واقنى حجى  
(وعند الاستنشاق) اللهم لا تحرمنى رائحة الجنة (وعند غسل الوجه)  
اللهم بيض وجهى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه (وعند غسل اليد  
اليمنى) اللهم أعطنى كتابى بيمينى وحسابى بحسابى يسيراً (وعند غسل اليد  
اليسرى) اللهم لا تعطنى كتابى بشمالى ولا من وراء ظهري (وعند مسح  
الرأس) اللهم غشنى برحمتك (وعند مسح الاذنين) اللهم اجعلنى من الذين  
يستمعون القول فيتبعون أحسنه (وعند غسل الرجلين) اللهم ثبت قدمى

على

على الصراط يوم تزل الاقدام (وعند الفراغ) سبحانك اللهم وبحمدك  
أستغفرك وأتوب اليك أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن  
محمد عبده ورسوله اللهم اجعلنى من التوابين واجعلنى من المتطهرين  
واجعلنى من عبادك الصالحين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ثم يقرأ  
آية الكرسي لانه ورد من قرأ آية الكرسي عقب الوضوء ووجه الله أربعين  
حوراء وأعطاه ثواب أربعين عالماً ثم يقرأ أنا أنزلناه ثلاث مرات (ما يقال  
عند الخروج الى المسجد) اللهم انى أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاى  
هذا اليك فانى لم أخرج بطرا ولا أشرا ولا رياء ولا سمعة خرجت اتقاء سخطك  
وابتغاء مرضاتك أسألك أن تعيدنى من النار وأن تغفرلى ذنوبى فانه  
لا يغفر الذنوب الا أنت فن قالها أقبل الله عليه بوجهه ومن أقبل عليه  
بوجهه لم يعذبه أبداً وكل به سبعين ألف ملك يستغفرون له انتهى (ومن  
الادعية الواردة بعد صلاة الجمعة) سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم  
أستغفر الله مائة مرة أعوذ بوجهه الكريم الذى ليس شئ أكرم  
منه وبكلمات الله التامات التى لا يجاوزهن بر ولا فاجر وبأسماء الله  
الحسنى كلها ما علمت منها وما لم أعلم من شر ما ينزل من السماء وشر ما يعرج  
فيه وشر ما ذرأ فى الارض وشر ما يخرج منها ومن فتن الليل والنهار ومن  
طوارق الليل الاطارق ايطرق بخير يارحمن (وما أرشد اليه رضى الله  
عنه) يا لطيف ألف مرة ثم تقول بعد كل مائة الطف بى فى أمورى كلها  
كما تحب وترضى وأرضنى فى دينى وبدنى ودنياى واخرى يا ذا الجلال والاكرام  
اللهم يا لطيف لطفت بخلق السموات والارض ولطفت بالجنين فى بطن  
أمه الطف بى فى قضائك وقدرك لطفاً يليق بجلالك وكرمك يا أرحم الراحمين



ويا رب العالمين ويا أكرم الأكرمين (وقال رضي الله عنه) ينبغي للإنسان أن لا يترك صلاة الخيرة في كل يوم بعد صلاة الاشراف ثم يقول الدعاء المأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم في جميع أركان الصلاة كصلاة التسبيح ويكون لفظ المستخار فيه بعد لفظ الاستخارة اللهم ما علمت من جميع كلامي وحركاتي وسكناتي وخطراتي وأنفاسي كلها ذات سرمد أبدا في يومى هذا وما بعده الى انقضاء أجلى خيالى في ديني ومعاشي وعاقبة أمري فاقدره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه اللهم وما علمت من جميع ذلك شرالى في ديني ومعاشي وعاقبة أمري فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم أرضني به انتهى ﴿ وطلب بعض أصحاب سيدي أحمد بن إدريس رضي الله عنه أن يكتب له كلاما ينفعه الله به فكتب له بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على مولانا محمد وعلى آله في كل لحظة ونفس عددها وسعه علم الله (أما بعد) فالأمر الجامع والقول النافع والسيف القاطع في طريق الله تعالى أن على العاقل الذي يريد نجاة نفسه من جميع المهالك ويجب أن يدخله الله تعالى في سلك المقربين في جميع المسالك اذا أراد أن يدخل في أمر من أموره قولا أو فعلا فليعلم أن الله تعالى لا بد أن يوقفه بين يديه تعالى ويسأله عن ذلك الأمر فليعد الجواب لسؤال الحق تعالى قبل أن يدخل في ذلك الأمر فان رأى الجواب صوابا وسدا اذ يرتضيه الحق تعالى ويقبله منه فليدخل في ذلك الأمر فمآقبته محمودة دنيا وأخرى وان رأى أن ذلك الجواب لا يقبله منه تعالى ولا يرتضيه فليشرد من ذلك الأمر أى أمر كان فانه وبال عليه ان يدخل فيه وهذه القاعدة هي أساس الاعمال والاقوال كلها فنحقق بها ورسخ فيها كانت

احواله

أحواله كلها مبنية على السداد ظاهرا وباطنا لا يدخلها خلل بوجه من الوجوه وهذا معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزنها قبل أن توزنوا (القاعدة الثانية) أن لا يفعل فعلا ولا يقول قولا حتى يقصده بوجه الله تعالى فان صح القصد فيه لوجه الله تعالى وغسل قلبه من كل شائبة لغير الله تعالى صار لا يشككم ولا يفعل فعلا الا عن تثبيت وتأن وصارت أعماله كلها دقيقا خالصا لخالقة فيه بوجه من الوجوه وهذا معنى قول خالقنا جل وعلا لرسوله الاعظم وحبيبه الأكرم صلى الله عليه وسلم واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه أى لا غيره في جميع أمورهم وقال عز وجل وما لاحد عنده من نعمة تجزى الا ابتغاء وجه ربه الاعلى وسوف يرضى (القاعدة الثالثة) أن يوطن قلبه على الرحمة لجميع المسلمين كبيرهم وصغيرهم ويعطيههم حق الاسلام من التعظيم والتوقير فان رسخ في هذه القاعدة قلبه واستقام فيها أفاض الله على سائر جسده أنوار الرحمة الالهية وأذاقه حلاوتها فنال من الارث النبوي حظا وافرا عظيما من قول الله عز وجل وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وهذا معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل ثلاث حرمان فمن حفظهن حفظ الله عليه أمر دينه ودنياه ومن لم يحفظهن لم يحفظ الله عليه شيئا حرمة الاسلام وحرمتي وحرمة رجلي وهذا معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم لا بى بكر الصديق رضي الله عنه لا تحقرن أحدا من المسلمين فان صغير المسلمين عند الله كبير (القاعدة الرابعة) مكارم الاخلاق التي بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتمامها قوله صلى الله عليه وسلم انما بعثت لاتمم مكارم الاخلاق وهذه القاعدة هي زبدة الدين وحققتها أن يكون

(٧ - العقد)



العبد هين الينامع أهل بيته وعبيده وجميع المسلمين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الجنة كل حين لين سهل قريب وأهل النار كل شديدا قبيحا ثرى قالوا يا رسول الله وما قبيح ثرى قال الشديدا على الأهل الشديدا على الصاحب الشديدا على العشير وقال مولانا العظيم وقولوا للناس حسنا أى لا قبحا وقال عز وجل وقل لعبادى يقولوا التى هى أحسن والأحسن هو الذى جمع الحسن وزيادة وبالجملة فالذى تحب أن يواجهك الناس به من الكلام الطيب والقول الحسن والفعل الجميل فافعله مع خلق الله تعالى وما تكره أن يعاملوك العباد به من الكلام الخبيث والقول القبيح والفعل المكره فاترك الناس والخلق منه فإن الله عز وجل يعامل العبد بوصفه وخلقه الذى يعامل به الناس فإن المجازاة على الوصف بالوصف جزاء وفاقا فمن كان للخلق جنة ورجة وظلا لا يلايى ستر يحون فيه كان الله له كذلك فمن أكرم عبد المراجعة سيده فائما أكرم السيد نفسه ولذلك جاء فى الحديث عن الله تعالى أنه يقول للعبد يوم القيامة جعت فلم تطعمنى واستسقيتك فلم تسقنى ومرضت فلم تعدنى فيقول العبد كيف تجوع وأنت رب العالمين وكيف تمرض وأنت رب العالمين وكيف تستسقى وأنت رب العالمين فيقول له سبحانه مفسر ذلك أمانة مرض عبدى فلان فلو وعدته لو جددتني عنده وجاع عبدى فلان أمانة لك لو أطعمته لو جددت ذلك عندي واستسقيتك عبدى فلان أمانة لك لو أسقيته لو جددت ذلك عندي ففسر سبحانه نفسه قوله جعت ومرضت واستسقيتك بقوله جاع عبدى فلان ومرض عبدى فلان واستسقيتك عبدى فلان فعاملة العبد للاحظة سيده هى معاملة السيد بلا شك فمن رشح قدمه فى هذا المقام وصارت معاملته مع

الحق

الحق تعالى جل جلاله فى كل شىء فلا يراقب غير الله تعالى ويجمع مكارم الاخلاق مع الله تعالى ومع عباده قول النبي صلى الله عليه وسلم أكرموا الله تعالى أن يرى منكم مانها كم عنده وهو أن لا يرالك سبحانه حيث نالك ولا يفقدك حيث أمرك والامر الذى يبعث العبد على الحياء من الله تعالى هو أن يعلم علم حضور أن الله على كل شىء رقيب وعلى كل شىء شهيد وهو قوله تعالى واعلموا أن الله يعلم ما فى أنفسكم فاحذروه فاذا شغل العبد قلبه بهذه المراقبة واستعملها حتى اعتادها وألفها ألزمه الحياء من الله تعالى أن لا يقول قولا ولا يفعل فعلا لا يرضاه الله تعالى ولا يليق بجلاله وهو حاضر القلب وهو معكم أينما كنتم بأن الله تعالى معه وناظر اليه فان العبد اذا أراد أن يرتى مثلا أو يسرق والناس ناظرون اليه لا يقدر أن يقدم على ذلك مع علمه بنظر الناس اليه ويستطيع ذلك من نفسه ويستخفيه فاذا كان الحال هكذا مع المخلوق الذى لا يملك ضرا ولا نفعا والحامل له على ذلك كله مخافة أن يسقط من أعين الناس ويخط قدره عندهم فلا شك أنه اذا كان حاضر القلب عند الشروع فى الفعل الذى لا يرضاه الله تعالى ترك ذلك الفعل قطعاً وهذا معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم فى الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك فمن كان بهذه الحالة ألزمه أن يحسن تلك العبادة ويتمقنها على قدر قوة علمه أن الله ناظر اليه فيها انتهى (وسئل رضى الله عنه) هل يلزم الانسان الاختبار اذا أحس بشىء يخرج من ذكره وهو فى الصلاة فقال لا يلزمه ذلك ولا ينبغى له أن ينقض وضوءه بمجرد الشك بل يبقى فى صلاته ولا ينصرف منها لعدم اليقين لان اليقين لا يحصل الا بالاختبار والاختبار متعذر وهو فى الصلاة ثم بعد فراغه من الصلاة



يختبر فان وجد ذلك حقا أعاد الوضوء والصلاة وان لم يجد فلا اعتبار بالشك  
الواقع في الصلاة لانه انكشف خلاف ما خيل انتهى (وسئل رضى الله عنه)  
عن الدعاء في الصلاة هل يأتي به بصيغة الجمع اذا كان اماما ولو كان واردا  
عن النبي صلى الله عليه وسلم بصيغة الافراد مثل اللهم أعط نفسي تقواها  
وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها ونحو ذلك فيقول اللهم  
أعط أنفسنا فقال أنت بصيغة الجمع وان كان واردا بصيغة الافراد لان  
في الحديث من أم قوم ما فأفرد دونهم نفسه فقد خانهم (وعن ثوبان) رضى  
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يحل لاحد أن  
يفعلن لا يؤتم رجل قوم فيخص نفسه بالدعاء دونهم فان فعل فقد خانهم ولا  
ينظر في تعريبت قبل أن يستأذن فان فعل فقد دخل خائنا ولا يصلى وهو  
حافن حتى يتخفف رواه أبو داود واللفظه والترمذي وابن ماجه وحديثه  
مختصر وقال الترمذي حديث حسن ورواه أبو داود أيضا من حديث  
أبي هريرة ومنها أن يسأل الله تعالى بعزم ورغبة وحضور قلب ورجاء  
قال الله تعالى انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعون تارغبا ورجيا  
وكانوا لنا خاشعين والنبي صلى الله عليه وسلم وان أتى بصيغة الافراد  
فهو روح كل مؤمن ففي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
ما دخلت شوكة في رجل أحدكم الا وجدت ألماها وأيضا اذا كان الانسان  
منفردا يأتي بصيغة الجمع وينوي المسلمين وهو أولى هذا معنى ما ذكره  
أعاد الله علينا من بركانه آمين (وسئل رضى الله عنه) ما الفرق بين الظن  
الذى هو أكذب الحديث والذى لا يغنى عن الحق شيئا وبين الظن الذى  
في قوله تعالى في الحديث القدسي أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي عبدي

ما شاء (فأجاب) ان الله سبحانه وتعالى لا يعلم أحد ما عنده ولا يدري ما يفعل  
به فاذا ظن به عبده خيرا حققه الله فكيف اذا تحقق العبد في الله خيرا فهو  
سبحانه وتعالى يحقق لعبده ظنه ولا تسأل عن علم في الله وعلم بالله حق علمه  
سبحانه ما كرمه (وسئل رضى الله عنه) عن القراءة خلف الامام هل لابد  
منها أم قراءة الامام له قراءة (فأجاب) بأنه لا يقرأ خلف الامام الا الفاتحة لما  
في الحديث أنه عليه الصلاة والسلام قال لعلمكم تقرأون ورائي قالوا انا نفع  
قال لا تفعلوا الا بام القرآن فانه لا صلاة لمن لم يقرأ به او لم يفرق النبي صلى الله  
عليه وسلم بين أن يكون اماما أو مؤتما أو منفردا وفي الاصل ان الصلاة  
مناجاة بين العبد وربّه ولا تكون مناجاة الامام مناجاة عن المؤتم قال تعالى  
وأن ليس للانسان الا ما سعى انما الامام يكون شفيعا لقوله صلى الله  
عليه وسلم أئمتكم شفعاؤكم فانظروا لانفسكم شفعاؤا أيضا فان في الحديث  
القدسي قسمت الصلاة بيني وبين عبدي فاذا قال بسم الله الرحمن الرحيم  
قال الله ذكرني عبدي واذا قال الحمد لله رب العالمين قال حمدني عبدي واذا  
قال الرحمن الرحيم قال أثني على عبدي واذا قال مالك يوم الدين قال مجدني  
عبدي واذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال هؤلاء بيني وبين عبدي  
ولعبدي ما سأل واذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم  
غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال هذا العبدي ولعبدي ما سأل بفعل  
سبحانه وتعالى الصلاة هي الفاتحة لانه قال قسمت الصلاة بيني وبين عبدي  
ولم يذكرا الا الفاتحة مع أن الصلاة أذكروا وكان فهو كقول النبي صلى الله  
عليه وسلم الحج عرفة مع أن أعمال الحج كثيرة لكن الوقوف لا يتم الحج  
الا به واذا لم يقف بعرفة لا يسمى حجيا ولو فعل أعمال الحج جميعها كذلك



النافحة في الصلاة (وقال رضي الله عنه) لما أراد الله سبحانه وتعالى أن يحرض عبده على انفاق المال في الصدقة ويرغبهم في ذلك قال تعالى واتوهم من مال الله الذي آتاكم فأضاف المال إلى الله سبحانه لأن السيد إذا قال لعبده أنفق من مالي والخير عائد عليك في إنفاقه كان ذلك ترغيباً له في إنفاقه لأن الانفاق من مال غيره والخير عائد عليه ولما أراد سبحانه وتعالى أن يحرضهم على حفظه عن الاتلاف قال سبحانه ولا تؤثروا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً فأضاف المال إلى العباد إضافة ملك ليكونوا أشد حرصاً عليه سبحانه وتعالى ما بلغ كلامه رزقنا الله التدبر لمعانيه (وقال رضي الله عنه) في قول الله سبحانه وتعالى في الحديث القدسي الصوم لي وأنا أجزى به أي أن الصوم صفة من صفاتي كما قال تعالى وهو يطعم ولا يطعم وفي الحديث تخلقوا باخلاق الله تعالى فأمر سبحانه وتعالى عبده أن يتخلقوا بهذه الصفة وهو عدم الطعم للطعام في وقت مخصوص ف قوله الصوم لي أي هو في الحقيقة لي لاني أطعم ولا أطعم وأنا أجزى به أي أنا جزاؤه لأنه تخلق بخلقى فجعلت جزاءه النظر إلى فأنا جزاؤه فان رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم أوصني فقال له عليك بالصوم فإنه لا مثل له فلو لم يكن تفسير هذا الحديث كذلك لمعطل المعنى تعالى الله عما يشركون وكان معناه على ظاهره لكان مثل سائر الأعمال لأن الأعمال كلها لله وهو سبحانه وتعالى يجزي بها (وقال رضي الله عنه) أنزل الله القرآن محكاً ومتشابهاً فالمحكم أوضح من الشمس قال تعالى هذا بيان للناس وهدى وقال تعالى قد بينا الآيات لقوم يعقلون وقال تعالى فآلهمها فجورها وتقواها أي بين لها طريق السعادة وضدّها وقال تعالى وهدينا للنجدين أي بينا للنجدين وإذا أشكل

منه

منه شيء لقله فهم فقد أمر سبحانه رسوله أن يبينه للناس قال تعالى وأنزّلنا اليك الذرّ لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون فينبى صلى الله عليه وسلم في السنة ما بينه وما لم بينه فليس لنا أن نبحث عنه وأما التشابه فأنزله تعالى ليختبر به عبده وهو أعلم بهم ففهم من يتبع ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله ومنهم من يؤمن به على الجملة فيقولون أمناه كل من عند ربنا وهم الراسخون في العلم والذين ينظرون في متشابهه ويحرمون حلاله انما هم يتكفون ما لا يعنيههم ويقولون على الله ما لا يعلمون ويفترون على الله الكذب ولو قيل لأحدكم أتخلف بالله العظيم وطلاق امرأتك ثلاثاً انما فسرّت به هذه الآية التي هي من التشابهات هو مراد الله لرجع عن ذلك خوف أن تطلق امرأته فيصير زانيا ولم يعلم أنه قد كفر قال الله تعالى انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون وقال تعالى ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع قليل ولهم عذاب أليم فهذا الذي خاض فيما لا يعنيه ما علم تفسير تلك الآية التي هي من التشابهات انما هو من عند نفسه وليس معه دليل من السنة ولا هو مبين من عند الله فليسته كان من أهل الدرجة الثالثة وهي لا أدري لان في الحديث من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار ومن سمع مني شيئاً فرتّه فانا خصمه يوم القيامة وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم العلم ثلاثة آية محكمة وسنة ماضية ولا أدري (وقال رضي الله عنه) سبب اندراس الاسلام خوض الناس فيما لا يعنيههم فاكثروا الرسوم في العلوم والكتب المؤلفات في بيان أشياء ما أمرنا أن نتكلف بها ولا نبحث عنها كالعلم باليد في قوله تعالى يد الله فوق أيديهم وقوله تعالى بل يده مبسوطتان





وهذا لا ينبغي ولا يجوز الخوض فيه ويجب أن لا تتكلم فيه بشيء أبداً فإن  
الله سبحانه وتعالى جعل للرجة يدين فقال سبحانه وهو الذي يرسل الرياح  
بشرابين يدي رحمتيه وجعل للنجوى يدين فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا  
إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة فبدا للرجة  
ويد النجوى لا يعلم كيفيتهما إلا الله سبحانه وتعالى فإظنك في العلم  
بكيفية يد الحق سبحانه وتعالى أمنا بالله فهي كما يليق بجلاله وجماله وكماله  
فإن الخوض في مثل هذا أعظم الخطر قال الله تعالى ما يكاد عن أهل النار لما  
قيل لهم ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا  
نخوض مع الخائنين فتأمل ما أخطر الخوض مع الخائضين وهذا من جملة  
الخوض الذي هو إلى الهلاك أقرب بل هو عين الهلاك (وقال رضي  
الله عنه) في معنى سبحانه الله وبحمده سبحانه الله منصوب بفعل محذوف  
أي أسبحه تسبيحه الذي يعلمه لنفسه ويليق بجلاله وكما يسبح به نفسه  
وبحمده متعلق بفعل محذوف يعني وأحمده بحمده كما يليق بجلاله كما قال  
صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك (وقال  
رضي الله عنه) رأى بعض الصالحين من أولياء الله تعالى في المنام الحق  
جل وعلا فقال له يا الهي وسيدى أكرمت الرسل صلوات الله عليهم  
أجمعين بالوحي والمناجاة فاجعل لي شيئاً يكون بيني وبينك من غير واسطة  
فقال سبحانه من أحسن إلى من أساء إليه فقد أخلص لله شكراً ومن أساء  
إلى من أحسن إليه فقد أبدل نعمة الله كفاً وهذا من أعظم الفوائد من  
عمل به أرشده الله إلى الخيرات والمحسنون إليك قد يكونون من جنسك ومن  
غير جنسك وذلك الإحسان كله هو بتسخير من المحسن الكريم الأعظم

فما أسخر لك سبحانه وتعالى دابتك وعبدك وجاريتك فدابتك محسنة إليك  
بحملها أثقلت وحملت على ظهرها وتطيعك أينما وجهتها فأحسنك إليها  
أن تشبعهما من رزق الله وتسقيهما ولا تحملها زائداً على جهدها ولا تضربها  
لتسير سيرافوق ما تطيق فإن فعلت فقد أسأت إليها وإن أسأت إليها  
فأنت داخل فيمن أساء إلى من أحسن إليه وبدأت نعمة الله كفراناً لله  
العافية والسلامة وكذلك العبد وهو أيضاً مختص بشيء آخر وهو قول  
النبي صلى الله عليه وسلم خادم القوم سيدهم فكيف إذا أسأت إلى سيديك  
المحسن إليك وبدأت نعمة الله كفراناً (وقال رضي الله عنه) قال الله تعالى  
وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها ولم يقل نعم الله أي لا تحصى نعمة واحدة  
أنعمها عليكم فأنظر إلى نعمة الحب فإن الله سبحانه وتعالى رزقك إياه وأنعم  
عليك به وأنت تتظلمه موجوداً بعد أن كان في العدم ولا تدري كيف  
وجوده ولو تفكرت لعرفت مقدار نعمته فإن الله سبحانه وتعالى أولاً أمر  
الأرض فخدمته بأن حفظته في بطنها ثم أمر السحاب فخدمته بأمطارها  
ثم أمر المطر فخدمه بسقيه إياه ثم أمر الشمس فخدمته بانضاجها إياه ثم أمر  
الريح فخدمته بتلقيحها إياه ثم خدمه الحديد لأن منه آلات الزراعة ثم  
خدمته البقر وغير ذلك حتى حصل فسبحان المنعم المتفضل وقال في أثناء  
ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم أكرموا الخبز فإن الله سبحانه وتعالى سخر  
له بركة السماء والأرض وما أهانه قوم إلا ساط عليهم الجوع ومن نعمة  
سبحانه وتعالى أن جعل رزقك يتبعك أينما كنت اذ لو كان في محل واحد  
وأنت تقصده لكان ذلك هو العذاب الشديد فأنك إذا رحلت من بلدك  
مثلاً إلى مكة فرزقك فهو مقسوم مكتوب وما كتب لك سوف يأتيك



ألا ترى أنك تشرب مثلاً شربة من زمزم وهو سبحانه قد قسمها لك وعلمها  
منحازة عما خالطها من المياه في جوف البئر فيعلم أن هذه الجرعة في هذا  
الدلو هي رزق لفلان وهذه تراق على الأرض وهذه تعود إلى البئر يعلم ذلك  
سبحانه مقسماً قبل أن يوجد من العدم فيسوق إليك منه رزقك وأيضاً  
يأتيك رزقك إليها من الهند ومن الروم ومن الطائف فهذه رمانة قسمت لك  
رزقاً قبل وجودها وقبل وجودك فساقها إليك وهذه اصاع من رزق ساقه  
إليك من الهند وغير ذلك اذلو كلفت أن تحمل جميع رزقك من ماء وخطب  
وعلف وحب وجميع ما تحتاجه من بلدك وهو بالغرب مثلاً إلى مكة  
لا تستغرق أكثر جمال الأرض رجل واحد إذا أراد مثلاً أن يسكن في مكة  
عشر سنين أو ستين أو سنة وهذا هو العذاب الشديد فسبحان المتفضل  
بما أكرمه ومن النعم الجوارح التي أودعها فيك والحواس فانك لا تعرف  
نعمة النظر إلا إذا فقدته ولو كان معك ملك الدنيا بأجمعها وقيل لك اختر  
رجوع نظرك ويؤخذ الملك منك أو يبقى الملك في يدك مع فقد نظرك  
لا اختر النظر ولكنك لم تعلم بقدره عند وجدانه وكل شيء ما يعرف إلا بضده  
\* وبضدها تميز الأشياء \* ولكن لا ينفع الاعتراف بالنعم عند فقد انعمائها  
قال اللهم اجعلنا ممن اعترف بنعمك عند وجودها وأوزعنا شكرها (وقال  
رضي الله عنه) الدنيا سجن المؤمن هذا الحديث معناه أن المسجون  
لا يكون همه إلا الخروج من السجن كذلك المؤمن ليس همه إلا الخروج  
من الدنيا شوقاً للقاء ربه فإن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت عليه أنك  
ميت وأنهم ميتون سر بذلك سروراً عظيماً شوقاً إلى لقاء الله تعالى لأنه مشاهد  
للحق تعالى في كل حالة لكن سبحانه وتعالى متصف بصفات القهر والرجة

والعذاب

والعذاب في الدنيا وفي الآخرة بالرجة فقط فلذلك كل من أحب الله تعالى  
أحب لقاءه قال الله تعالى فتمنوا الموت إن كنتم صادقين ولأن المؤمن مخاطب  
بمحاسبة النفس في الدنيا فلذلك كانت في حقه سبحانه إذا لم يكن كذلك فهو  
من نقص إيمانه لأنه مطمئن إلى الدنيا قال تعالى يا أيها الذين آمنوا مالكم  
إذا قيل لكم أنفروا في سبيل الله أنافلتم إلى الأرض أرضيتكم بالحياة الدنيا من  
الآخرة ولم يعل منا اذلو قال ذلك لأن شقت قلوب الصحابة لقوة معرفتهم  
بالله تعالى فأتبهم تأديباً طيباً بدمعة لا تفضي إلى الهلاك ومعنى الآية  
مالكم إذا قيل لکم أي نقول لكم تعالوا إلىنا فالتوا في سبيل الله فاما أن  
ننصركم واما أن تقتلوا فتلقوا ربكم الذي هو منتهى بغية المؤمنين وبقدر  
حبكم للقاءه يكون حبه لائقكم ففي الحديث من أحب لقاء الله أحب الله  
لقاءه اناقلتم إلى الأرض أي اطمأنتم إليها أرضيتكم بالحياة الدنيا من الآخرة  
ورغبتكم عن لقاء ربكم فامتاع الحياة الدنيا في الآخرة الا قليلاً فقالت  
عائشة رضي الله عنها يا رسول الله كنا نكره الموت فأجاب أن تلك الكراهة  
من جهة الروح لأنها قد أنست بالجسد وألفتة ومفارقة المألوف صعب مع  
أنها في أول الأمر ما قنصت إلى قفص الجسد إلا ولها صياح ولولا الامتثال  
لأمر الله تعالى ما قدر على اصطياها الملائكة الموكلون بأن يدخلوها إلى  
الجسد لأنها كانت مطلقة في رياض الروحانيين فبست في قفص الجسد ثم  
أنست به واطمأنت به وألفتته حتى انتهت عما نقه عند الموت من شدة شغفها به  
كما يعاني المحبوب محبوبه عند فراقه وربما يعني ولذلك شرع غسل الميت  
(وقال رضي الله عنه) قال الله تعالى وإذا النون اذهب مغاضياً فظن أن  
لن نقدر عليه فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانه أني كنت من



الظالمين فقله فظن أن لن نقدر عليه أي تضيق عليه كقوله تعالى وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه أي تضيق عليه رزقه وقوله تعالى وييسر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر لانه لا يظن أحد أن الله لا يقدر عليه فما ظنك بالنبى ثم لما ظن هذا الظن ضيقنا عليه في ظلمات ثلاث لانه أوقف الرحمة عليه ولم يطلقها عليه وعلى قومه فضيقنا عليه ووسعنا على قومه قال تعالى الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين فهم ممتعون باقون في الحياة ولكن هذا التضيق من الحق تعالى لنبيه يونس عليه الصلاة والسلام هو عين التوسيع لانه تأديب وأي توسيع أعظم من تأديب المولى لعبده به الفوز والفلاح والنجاة (ومن فوائده رضى الله عنه) في الطب أن الخنظل دواء للدغ العقرب إما ورقه أو غره وإذا خلط بزبل الحمام كان أعظم في النفع وكذلك من أدويه أيضا عود القرح وللدغ الحية النوشادر وإذا كان الانسان أو غيره حاملا للنوشادر لا تلتصقه الحية أبدا بل لا تقربه باذن الله \* ومما ينفع للدغة العقرب أيضا الريال إذا حلك على ماء ثم لطخ به موضع الدغة ثم ربط عليه فانه نافع (وقال رضى الله عنه) لما أرسل الله موسى عليه الصلاة والسلام الى فرعون كان السامرى يتشبه بموسى بين يدي فرعون ليضحكه استهزاء منه واستهانة فبسبب هذا التشبه على هذا الوجه نجاه الله من الغرق فلم يغرق مع فرعون وأصحابه هذا بمجرد التشبه والحال أنه على وجه الاستهانة والاستهزاء فكيف إذا كان على غير هذا الوجه وكيف إذا كان بحسن نية ولو لم يقم بالعمل قال الشاعر

فتشبهوا ان لم تكونوا مثلهم \* ان التشبه بالكرام فلاح

(وقال

(وقال رضى الله عنه) النكته في ايراد قصة الهدى في سورة النمل قول سليمان عليه الصلاة والسلام يا أيها الناس علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شيء ان هذا هو الفضل المبين فقوله وأوتينا من كل شيء فيه نوع زهو ونز يسير من رائحة نخر خفي فأجرى الله سبحانه وتعالى على لسان الهدى هد أحطت بمالم تحط به تأديباله عليه الصلاة والسلام بهذا التبكيت ثم أنطق الله سبحانه وتعالى هـذا الهدى بقوله ألا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء في السموات والارض ويعلم ما يخفون وما يعلنون فأخرج الله سبحانه وتعالى الخبء الذي في طي كلام سليمان عليه الصلاة والسلام بقصة الهدى هد وأتى من صفات الحق تبارك وتعالى بقوله الذي يخرج الخبء ولما تأدب عليه الصلاة والسلام بأداب الحق جل وعلا قال لما رأى عرش بلقيس عنده قبل أن يرتد اليه طرفه وهـذا الحد لا يتعذر دونه أبدا هـذا من فضل ربى ليسلبنى أشكر أم أكفر وأراد أيضا أن يؤدب بقوله هـذا أي قوله ليسلبنى أشكر أم أكفر أصف لئلا يستفزه شيء من الشيطان لانه قال آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك فهو عليه الصلاة والسلام أضاف الضمير الى نفسه وأراد به أصف ليؤدبه وهـذا من أطف العبارات فسبحان الله العظيم ما أبلغ هذا الكلام الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه (وقال رضى الله عنه) قال الله تعالى ففرروا الى الله فأطلق المفرور منه وقيد المفرور اليه أي ففرروا فرارا مطلقا من كل شيء الى الله حتى انه بلغ الحال بأبي بكر الصديق رضى الله عنه لما قيل له تأتى لك بطبيب قال الطبيب أمرضنى ففر من ألمه الى الله سبحانه وتعالى فاذا أهملك أمر ففر منه اليه سبحانه فاذا سلط عليك مثلا عدوفا فان قابله بالحول والخيال والعدد



وجعلتم المجردة للدافعة فقد فررت من الله لانه هو الذي سيطر عليك ذلك  
العدو الى مامعك من الجند والمال نسألك اللهم عافيتك وان جعلتم النماهي  
أسباب وليطمئن بها القلب قال الله سبحانه اذ تستغيثون ربكم فاستجاب  
لكم أنى مدمكم بألف من الملائكة مردفين وما جعله الله الا بشرى  
وانتظمتم به قلوبكم وما النصر الا من عند الله ان الله عزيز حكيم مع كونك  
معتقد الاعتقاد تاما أن النصر من عند الله وخرجت لقتال عدوك وأنت  
واثق بالله لأنك معتمد على جندك أبدا فقد فررت من العدو الى الله كذلك  
الفقر اذا ابتلاك به فان فررت منه الى قصد مخلوق أو الى حرفة فقد فررت  
من الله الى من قصدت منافعه وان فررت منه الى الله وسلكت معنى دعاء  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ملجأ ولا منجاة الا اليك كنت فارا من  
الفقر الى الله سبحانه وتعالى فان بعض أهل الحرف من الصالحين حدثته  
نفسه في بعض الايام وهوشات شديد البردان لم تداوم على حرفة فن أين  
تأكل فحلف أن لا يعطيها مما كسب من تلك الحرفة شيئا انما بقي فيها القضاء  
حوائج الناس منها فهذه ذم معنى قوله تعالى ففروا الى الله (وقال رضى الله  
عنه) قال النبي صلى الله عليه وسلم من جلة دعائه اللهم انى أعوذ بك من  
القتل عند الفرار من الزحف وقال النبي صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك أن  
أموت في سبيلك مدبرا وهو معنى قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا قيمتم  
الذين كفروا زحفا فلا تولوهم الادبار الآية فالقتل عند الفرار من الزحف  
تعوذ منه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه هذا الوعيد في القرآن وكذلك  
الموت على غير توبة نسأل الله العافية فانه أكبر من الفرار من الزحف لان  
مجاهدة النفس والشيطان هو الجهاد الأكبر كما في الحديث فالقتل عند

الفرار

الفرار منه أكبر لانك اذا فررت من مجاهدة النفس والشيطان فقد فررت  
من الزحف والفرار منه هو هتك ما حرم الله سبحانه أو ترك ما أمر به فنعوذ  
بالله أن غوت ونحن مصرتون على نبي الله صلى الله عليه وسلم آمنا ونحن تابعون  
مجاهدون في سبيلك والجهاد في سبيل الله هو القيام في نحر العدو وأى عدو  
أعظم من الشيطان والنفس وسبيل الله هو الطريق الموصلة الى الله فمن  
شاء اتخذ الى ربه سبيلا (وقال رضى الله عنه) قال الله سبحانه وتعالى لقد  
تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة  
الى قوله انه بهم رؤوف رحيم فابتدأهم الله سبحانه وتعالى بالتوبة وجباهاهم بها  
وكل واحد منهم - م ذنبه على قدره وأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس  
له ذنب كيف وهو معصوم ولكن لما عرف قدر الله سبحانه حق قدره نزل  
نفسه منزلة المقصر في حقه وكان ذلك ذنبا عنده فتاب عليه الحق سبحانه  
وتعالى باعته بار ما عنده من تسمية ذلك ذنبا اذ كل واحد له ذنب باعتبار  
ما عنده وان كان ليس ذنبا حقيقة فتاب عليه - م جميعا ولم يكلمهم فيها الى  
أنفسهم شيئا بخلاف الثلاثة الذين خلفوا فانه لما ظهر ذنبهم - م على رؤس  
الاشهاد قال في حقه - م تبارك وتعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا  
ضافت عليهم - م الارض بما رحبت الى قوله ان الله هو التواب الرحيم فقال  
ليتوبوا فوكلهم الى أنفسهم في التوبة لكن لولا أنهم اسبقت توبة الله عليهم  
ما قدروا على التوبة وما تشاؤون الا أن يشاء الله فافهم هذه النكتة (وقال  
رضى الله عنه) لما قالت الملائكة عليهم الصلاة والسلام حين قال الله تعالى  
انى جاعل في الارض خليفة قالوا أنجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء  
ونحن نسبح بحمده ونقدس لك به عمل سبحانه مصححهم على يده في أول



وهلة فهم أول من استفاد منه حين علمهم الاسماء وهم مع طول مدة  
أعمارهم في عبادة الله تعالى لم يعرفوا الاسماء ومعرفة الاسماء والعلم بها  
هو أعظم العلوم فان كل اسم من أسماء الله اذا عرف ازدادت معرفة الله  
تعالى ثم ذكروا الفساد بقولهم من يفسد فيها وجعلوا الفساد بسبب واحد  
منهم وهو ابليس ثم لما قالوا ويسفك الدماء ولم يعينوا بكونه حلالا أو حراما  
أمرهم أن ينزلوا فيسفكوا الدماء في يوم بدرو بقولهم هذا ظهرت منزلة  
الانسان وشرفه فجزاهم الله عنا خيرا لان الله سبحانه وتعالى خاصمهم عنا  
قبل وجودنا لما نسبوا ذلك اليه وقولهم أن يجعل فيها الخ هو كسكرة  
أدهشهم لما نزل الحق نفسه منزلة المستشير لهم فسكروا سكرة بسط فلا لوم  
وأى سكرة أعظم من سكرة البسط وأى بسط أعظم من أن يستشير الملك  
الذي يعلم ما في السموات وما في الارض ويعلم ما تخفى الصدور من عبده  
(وقال رضى الله عنه) قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا  
كثيرا وسبحوه بكرة وأصيلا فقال اذكروا الله وأتى باسمه الصريح ليكون  
أشد تشويها لذكركه تعالى قال الشاعر

فبج باسم من أهوى ودعني من الكنى \* فلا خير في اللذات من دونها ستر  
ثم أطلقه في كل وقت ولم يقيد بوقت من الاوقات ثم قال وسبحوه بكرة  
وأصيلا فقيد بالبكرة والأصيل وذلك لان الذكر في كل حالة هو المراقبة  
فاذا ذكرت الله تعالى على كل حال بقلبك ولسانك وتجنببت ما نهيت عنه  
وامتثلت ما أمرت به كان ذكرا مطلقا وأيضا لانك مفتقر اليه في جميع  
الحركات والسكنات والانفاس والخطرات فطرفة عين الا وانت مفتقر  
اليه فيها والتسبيح هو تنزيه الحق جل وعلا فترهه عن أن تكون البكرة

في

في حقه بكرة أو يكون الاصيل في حقه أصيلا وكذلك شرع في السجود  
والركوع وعند القيام من المجلس ففي كلها تسبيحه أى تنزهه عن أن  
يكون متصفا بهذه الافعال (وقال رضى الله عنه) حقيقة الزهد أن  
الانسان اذا أعطاه الله جادا واذا منعه عفا فالغنى يعطيه الله سبحانه مالا  
فلا بد أن يسئل عنه فان أنفق في سبيل الله على تنوعه سئل سؤال تكريم  
ثم يجزى الجزاء الا وفي وان أضاعه في غير ما رضى الله سئل سؤال تبيكيت  
وعاد عليه بالخزي والوبال وهذا معنى ثم اتسئل يومئذ عن النعيم وهو اذا  
أكل أكلة من رزق الله فان أدى شكرها وهو أداء ما افترض الله عليه  
واجتناب ما نهاه عنه سئل عنها سؤال تكريم واذا تقوى بها على معصية  
الله خاصة تلك الاكلة بين يدي الله فينصفها منه لانه عدل وكذا ركوب  
الخيل ولبس الثياب وجميع ما أنعم الله عليك به كلها ناطقة عليك أو لا في  
الديان فانها لو كشفت لك الحجاب لسمعت الارض التي تعصى الله فيها تقول  
لأبلسان فصيح اتق الله وكل شئ يطلع عليك كذلك وثانيا يوم القيامة  
يقوم لك كل شئ صيرته في معصية مخصوص ما بين يدي الله أفتراه ينظم ولا  
ينصف كلا والله انه هو العدل الحكيم ثم تشهد عليك جوارحك قال  
تعالى وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم  
ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون فهيات أن يخفى ما سترته ألا  
ترى أن الله سبحانه وتعالى أنعم عليك باللحم ولا يكون الا بعد موت البهائم  
والموت إما بالذبح أو بالصيد فهي في نفسها ذلك الذبح بغيتها ومرامها  
أن يذبحها مسلم أو يصطادها بالية تقوى بها على طاعة الله تعالى وهو معنى  
التسخير فاذا تقويت بها على معصية الله صرت غاصبها وخاصة تلك بين



يدى الله وخلاصته أن كل ما أعطاك الله أن نفقته بالمعروف فقد  
تصرفت في مال الله بالحق وإن لم فقد صرفت غاصب المال الله لأنه أعطاك  
إياه وعلمك كيف تنفقته فإن امتثلت سعدت وإن خالفت شقيت (وقال  
رضي الله عنه) قوله تعالى أقم الصلاة لذكري أى لاجل ذكرى لك كما ورد  
في الحديث إذا قال المصلي الحمد لله قال الله أنى على عبدى إلى آخره  
(وسئل رضي الله عنه) إذا لحق المؤتم الإمام في الركوع هل يعتد بتلك  
الركعة أم لا مع أنه ورد في الحديث لأصلاة الأباء القرآن وهو هنا لم يقرأها  
(فأجاب) أنه يعتد بهما ولو لم يقرأ أتم القرآن وهو خاص في هذا الموضع لأن  
النبي صلى الله عليه وسلم طوّل في الركوع في بعض الصلوات تطويلاً خارجاً  
عن العادة فسئل عن ذلك فقال أمسك جبريل يدي في ركبتى حتى أتى على  
ابن أبي طالب فأدرك تلك الركعة ثم قال فانظر وإلى هذا التكريم الذي لعلى  
كرم الله وجهه ورضي عنه ينزل جبريل من تحت العرش بل من سدة  
المنتهى بأمر الله تعالى فيمسك يدي النبي صلى الله عليه وسلم حتى يأتي  
فيدرك الركعة هذا تشریف وأى تشریف (وقال رضي الله عنه) علت  
هم قوم من أمة النبي صلى الله عليه وسلم ومن غيرها من الأمم حتى  
لا يريدوا سوى الله وإذا أرادوا الله سبحانه صارت الدنيا والآخرة تحتهم  
(قيل) أن بعض الملوك قال لجواريه كل واحدة منكن تختار ما أرادت وهو  
لها فكل واحدة اختارت شيئاً مما في ذلك المنزل وواحدة لم تختار شيئاً فسال  
لها لم تختاري معهن شيئاً قالت أختار سيدي ثم وضعت يدها على رأسه  
فقال الدار كلها لك بما فيه ما فانظر إلى من علت همته وسلم دوقه وكذلك  
سحرة فرعون جاؤا في أول اليوم يبتغون شراً ويريدون ادحاض الحق

بالباطل

بالباطل وهو آية موسى بسحرهم ثم ما مر عليهم ذلك اليوم الا وقد سعدوا  
السعادة الكبرى وبلغوا درجة الولاية وأرادوا الله لا سواه حتى إنه لما قال  
لهم فرعون لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولأصلبنكم في  
جذوع النخل إلى قوله والله خير وأبقي فقالوا والله خير وأبقي ولم يقولوا  
والآخرة خير وأبقي فعلم ما توعدهم به ولم يرتد منهم أحد ثم بعد ذلك بلغوا  
هذه الرتبة ساعة لم يعبدوا الله قبلها أبداً ولم يوحده فحن أحق بذلك ومالنا  
أن لا نرجى في الله ذلك وتظن فيه وهو عندهم ظناً ناعند ظن عبدى بنى  
فليظن بى ما شاء (وقال رضي الله عنه) علم الله نبيه صلى الله عليه وسلم ليلة  
أسرى به ثلاثة علوم علم الشريعة وعلم الخواص وعلم خواص الخواص  
فعلم الشريعة في جميع الأمة يعلمها الخاص والعام وعلم لم يعلمه الا  
الخواص وعلم لم يعلمه الا خواص الخواص وهو معنى قول على كرم الله  
وجهه ورضي الله عنه ههنا علم وأشار إلى صدره ما وجدت له حيلة وقول  
أبي هريرة رضي الله عنه أخذت وعاءين من علم عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أما أحدهما فبثنته وأما الآخر فبثنته لقطع منى هذا البلعوم  
اللهم اجعلنا من خواص الخواص برحمتك يا أرحم الراحمين وبجرمة  
الفايحة آمين آمين آمين (وقال رضي الله عنه) لما حدث النبي صلى الله  
عليه وسلم أصحابه بقصة موسى حين قال رب أرني أنظر إليك قال لن تراني  
ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني قال تجلى تعالى للجبل  
بنوره بمقدار رأس الأنملة ثم أشار بالخنصر من أصابعه ووضع إبهامه على  
الخط الأعلى منها فقال الشيخ رضي الله عنه ذلك النور الذي تجلى منه  
للجبل بقدر الأنملة هو نور النبي صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى يا أيها النبي



انا ارسى لناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا  
فالسراج هو النور والنور النبي صلى الله عليه وسلم هو النور الهادي (ثم  
قال الشيخ) رضى الله عنه امره الله بعد ان افاق ان يضرب بعصاه الجبل  
فضرب بها فظهر سبعون ألف بحر في كل بحر سبعون ألف جبل على كل  
جبل سبعون ألف موسى عليهم الكساء وبأيديهم العصى وكل واحد  
يقول رب أرني أنظر اليك فخر موسى صعدا فقال سبحانه تبت اليك وأنا  
أول المؤمنين وحين كلمه الله من الشجرة قال يا رب أهكذا كلامك لانه  
سمعه من جوانبه ومن ظاهره وباطنه فقال له الحق تعالى يا موسى  
انما أتكلم بك بقوة عشرة آلاف لسان ولى قوة الالسن كلها وأقوى من ذلك  
ولو كلمتك بكنهه كلامي لم تكن شيئا سبحانه القادر الذى لا محال عليه وفي  
الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تبارك وتعالى ألف ألف  
عالم ولو حدثتكم بصفة كل عالم لما حلتكم قلوبكم سبحانه الواسع الحكيم  
(وقال رضى الله عنه) قال الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم واصبر  
نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه أى لا تكن  
ككافرينهم موسى حين عجل عن قومه شوقا الى ربه ففتنوا من بعده وذلك لان  
النبي يطير الى ربه بأجنحة النبوة فيخلف قومه وراءه فأمر الله رسوله صلى  
الله عليه وسلم أن يصبر مع قومه فيمشوا أمامه ويسوقهم الى الله كالراعى  
يسوق غنمه (وقال رضى الله عنه) لا يخلو الانسان من التدبير وذلك لان  
الله سبحانه وتعالى جعل الانسان خليفة في الارض والتدبير من شأن  
الحق سبحانه وتعالى فسرى سره الى الخليفة وكذلك الارادة فانه  
ذكر عند أبي يزيد البسطامي الزهد فقال الزهد ليس عندى بشىء انما

كنت

كنت فيه ثلاثة أيام اليوم الاول زهدت في الدنيا واليوم الثانى زهدت  
في الاخرى واليوم الثالث زهدت فيما سوى الله تعالى ففيل الى ما تريد  
فقلت أريد أن لا أريد (فقال) بعض المشايخ انه أراد اذا (وقال رضى  
الله عنه) في وصف الجنة ان أهل الجنة فيها كل واحد منهم يدرك لذة  
النعيم فيها بقدر إيمانه في الدنيا فالأثنان يشربان من نهر واحد  
وكل واحد منهم يدرك ذوقا غير الآخر وكذلك الرؤية للحق تعالى كل  
واحد على قدر إيمانه يحصل له التلذذ والادراك وعلى هذا غيرة من  
النعيم وفي الدنيا القرآن وزمزم كل واحد يدرك ذوقهما على قدر إيمانه  
اللهم اجعلنا مؤمنين بأرحم الراحمين ثم لا يزال يزداد معه الذوق كلما  
تقوى بنعيم الجنة الى ما لا غاية له كلما تقوى من الرؤية مشلا زاد ذوقه  
واتسعت دواعيه فان لأهل الجنة سوقا يتسوق اليه أهل الجنة في كل جمعة  
أى في محل يوم الجمعة من أيام الدنيا فيجتلي لهم محل وعلا فيأخذ كل  
عضو قصده وكل جارحة ثم يعود الى محله وقد ازدادت خلقته وتنور  
لونه فيكتسب أهله من ذلك الجمال ثم لا تزال الاعضاء تشرب ذلك وتتلذذ فلا  
تدور مدة أسبوع في الدنيا الا وقد أدرك داعيا للرؤية كما يدرك العطشان  
داعيا للماء فيذهبون الى ذلك السوق والقوى والتلذذ في ازدياد الى  
ما لا نهاية له وذلك لانها حياة لا موت فيها اللهم اننا نسألك الجنة وما قرب اليها  
من قول أو عمل ونعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول أو عمل (وقال رضى  
الله عنه) قال الله تعالى قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات  
من الرزق الى قوله لقوم يعلمون أى ان الله سبحانه وتعالى خلق جميع  
المخلوقات للانسان وسخر له جميع ما فى السموات وما فى الارض لكن للذين





آمنوا منهم وأما الذين لا يؤمنون فليس لهم من ذلك شيء وإنهم غاصبون لما في أيديهم على المؤمنين ولذلك كان فيا لمن سبق إليه أمر الله المؤمنين أن يجاهدوا الكفار ويأخذوا أموالهم الذين هم غاصبون وأما المسخرات كالارض والشمس والسماء فبأقياس تحت قهر الله سبحانه وتعالى كرها على تسخيرها للكافرين مع أنها لو خلى الله بينها وبينهم لابتلعهم الارض كما خلى بينها وبين قارون وتفتطر السموات وتخر الجبال هدا ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة أي هم وغيرهم لان غيرهم من الدواب أو جدها من أجلهم فبعد عنهم تعدم كل دابة ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى وقوله تعالى خالصة يوم القيامة أي لهم لا يشاركهم فيها أحد وأما في الدنيا فإنه شاركهم فيها الكافرون غصبا (وقال رضى الله عنه) قال الله تعالى ومن آياته خالق السموات والارض واختلاف ألسنتكم وألوانكم ان في ذلك لآيات للعالمين فكل واحد من بني آدم وغيرهم منفرد في صفة لا يشاركه أحد فيها من قبل ولا من بعد بل ابتدعه الله بديع جل وعلا في صورة لم تخلق من بعد ولا من قبل كل فرد له لون لا يشبه لون أحد وله صوت لا يشبه صوت أحد وله منطق لا يشبه منطق أحد فان راعى الابل يعرف صوت كل واحدة من ابله بعينها كذلك الشعرات ليست كل واحدة هي عين الاخرى بل كل واحدة منفردة في وصفها لا يعلم ذلك الوصف الا الله سبحانه وتعالى ثم هو جل جلاله ناظر الى كل فرد من جميع المخلوقات نظرا مختصا به الموجود منها والمعدوم والسابق واللاحق في حالة واحدة سبحانه وتعالى (وقال رضى الله عنه) قال الله تعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون هم الظالمون هم الفاسقون هذا الحكم ليس هو

مختصا

مختصا بالحاكم بل به وبكل فرد من الناس فكل راع وكل مسؤل عن رعيته فان الانسان حاكم على أعضائه وجوارحه فان لم يحكم فيها بما أنزل الله وهو أن يهتد بها محارمه أو يفرط بها عن واجباتها فهو ظالم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكرموا الله أن لا يركم فيما نهاكم عنه ثم الحاكم بين المسلمين مخاطب بالاحكام بين الناس وفي جوارحه وأعضائه فهو أشد وأين من يحكم بما أنزل الله دعى أبو حنيفة ليكون قاضيا فقال لست أهلا لها فقبل له لا بد من ذلك فقال قد قلت لست أهلا لها فان كنت في ذلك صادقا عذرتني وان كنت كاذبا فبكذبى هذا قد تحقق أنى لست أهلا لها (وقال رضى الله عنه) لو عمل ابن آدم بعلمه أن رجة الله وسعت كل شيء لما كان للحسد فيه مجال فان كل فرد من الناس لو كان وليا مقربا لم يضيق أحد على أحد شيئا في سعة رجة الله ولو كان كل فرد منهم معه ملك الدنيا جميعها لم يضيق أحد على أحد شيئا في سعة فضل الله قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يذرى الله عنه أنى أزال ضعيفا وانى أحب لك ما أحب لنفسى وذلك ليس خاصا بأبى ذر بل كل واحد من أمتة كذلك فهو يحب لكل فرد من أمتة أن يكون رسولا مقربا في درجته صلى الله عليه وآله وسلم لعلمه بسعة رجة الله ولو كانوا كذلك لما يضيق أحد على أحد شيئا فقيم الحسد اذا حسبنا الله ونعم الوكيل (وسئل رضى الله عنه) عن صدقة الفطر اذا لم يجد الفقير شيئا فقال تبقى في ذمته حتى يوسر فاذا سبر الله عليه أخرج عما تقدم وذلك لان الصوم يبقى معلقا بين السماء والارض حتى يخرج صدقة الفطر وايست مخصوصة بالاغنياء بل وبالفقراء الا أنهم في الذمة لاني المال (وقال رضى الله عنه) قال الله تعالى لموسى عليه الصلاة والسلام اذا



رأيت الفقر قد أقبل فقل مرحبا بشعار الصالحين واذا رأيت الدنيا قد  
أقبلت فقل هذا ذنب عجالت عقوبته والفقر الحقيقي عند أهل الله هو فقد  
ما سوى الله من القلب وذلك أنه ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه فاذا  
اشتغل القلب بالمال فلا يتسع إلا لله عن الله سبحانه وتعالى واذا تخلص عن كل  
شيء سوى الله تعالى اشتغل بالله عن سواه اللهم اني أعوذ بك من كل عمل  
يخزيني وأعوذ بك من كل صاحب يرديني وأعوذ بك من كل أمل يلهيني  
وأعوذ بك من كل فقر ينسيني وأعوذ بك من كل غنى يطغيني وأعوذ بك  
من كل قاطع يقطعني عنك (وسئل رضى الله عنه) عن قول الله تعالى انا  
عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن  
منها وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا (فأجاب) أن الامانة هي الشريعة  
لانه هو الذى أهل لها وذلك أن الله سبحانه وتعالى خلق الانسان خلقا  
يخلق عليه اشياء غيره فبهذه الخلقة تأهل لحمل الشريعة ثم شرب لنا مثلا فقال  
ان المدر اذا عمل ما عرنا لحفظ شيء خمر الطين ثم يصنع ويعاد على النار فاذا  
كان كذلك صار آمينا لا يخون كذلك الانسان خلقه في أحسن تقويم  
فتأهل لحمل الشريعة انه كان ظلوما أى ناقصا بدليل ولم تظلم منه شيئا جهولا  
أى جاهلا عن الشرع ناقصا عن الكمال قبل حمل الامانة فلما حملها صار تاما  
عالمًا أى علم أعظم من العلم الذى جهلته الملائكة فعلمه هو وعلمه الملائكة  
فن خان في هذه الامانة وهى الشريعة بعد حملها فقد ردت الى أسفل سافلين  
ومن آمن بها وعمل الصالحات فله أجر غير ممنون ثم اذا حفظ الامانة حق  
حفظها صار الحق سمعه وبصره الى آخر الحديث فهذا الجوهر الانساني  
أمره عظيم لكنه لم يعرف قدره فان الله سبحانه وتعالى لما جعله خليفة في

أرضه أو دعه وسط الممالك التى خلقت من أجله لينظر الى جميع أطرافها  
فهو ما بين السموات والارضين السبع وجميع ما فيهن مسخرات له كما يرضى  
المالك بأنفس الجواهر فيضعها في جوف سبعة صناديق ثم من الامانات  
أيضا النفس والمال لان الله سبحانه وتعالى قد اشترى من المؤمنين أنفسهم  
وأموالهم ثم أودعها اياهم أمانة وأمرهم أن يحكموا فيها بالعدل فقال تعالى  
ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها فاداء الأمانة الى أهلها هو أن  
يبدل الانسان نفسه في سبيل الله إماما في الجهاد الا كبيرا والأصغرا وينفق  
ماله فن فعل كذلك فقد أدى الأمانة الى أهلها والله سبحانه هو أهلها واذا  
حكمت بين الناس أن تحكموا بالعدل فكل انسان يحكم في أعضائه ونفسه  
بالعدل والعدل هو الله وكل انسان في نفسه هو الناس والحكم بالعدل  
في النفس والمال اللذين هما أمانة أن تطعم هذه النفس من هذا المال  
ماتة تقوى به على طاعة الله بالمعروف من غير اسراف ولا تبذير ثم ما فضل منه  
أمرهم أن ينفقوه في سبيل الله وهو على سبيل القرض يدخلهم الى الآخرة  
مضاعفا فاذا صار الانسان حافظا للامانة هذا الحفظ متصرفا فيها كما أمره  
صاحب الأمانة فهو داخل فيمن قتلوا في سبيل الله اذا ماتوا فأنهم أحياء ولا  
تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم بل شهادته أعظم  
من شهادة من قتل في الله بالسيف لانه قتل بسيف الحب والشوق في الجهاد  
الا كبيرا والشهادة في الجهاد الا كبيرا أعظم منها في الجهاد الاصغر وكذلك  
انفاق المال قال تعالى آمنوا بالله ورسوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه  
فالذين آمنوا منكم وأنفقوا لهم أجر كبير وما لكم أن لا تنفقوا في سبيل الله  
ولله ميراث السموات والارض يعنى ان المال كله لله ثم ادعيت فيه الملكية



فأقرتم على ذلك ثم اشتراء منكم وأودعكم آياه أمانة ثم بعد ان قبضكم اليه قسم ما لكم لمن يريد فأنزل آيات الميراث وذلك أن الانبياء لا يورثون شيئا لانهم لم يدعوا المملكية أبدا بل ما آمنهم الله تعالى عليه من المال صرفوه فيما أمرهم فلم يملكو شيئا (وقال رضى الله عنه) قال تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا انك أنت علام الغيوب ينسبون العلم كله لله وهم يعلمون بما صار اليهم من قومهم ففهم من قتل ومنهم من اتخذ من دون الله الها ومنهم من طرد لكنهم وافقوا المقام هنالك لان الله سبحانه يشد غضبه حينئذ فلو أن كل واحد منهم ذكر ما صار اليه من قومه لم يوافقوا مقام الغضب ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال وما أدرى ما يفعل بى ولا بكم إن أتبع الامايوحى الى مع أنه قد علم ما يفعل به وهو أنه قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وعلم أيضا بما ينعمل بأمرته صلى الله عليه وآله وسلم وفى الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب خطبة من أول اليوم الى آخره لم يفرق بينها الا بالصلاة ذكر فيها خلق السموات والارض الى أن يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ففسها من نسي وحفظها من حفظ لكنه وافق مقام التخويف فانه اذا كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما يدري ما يفعل به فكيف بغيره وهو صلى الله عليه وآله وسلم لا يدري ما يفعل به فى الجنة فان الله سبحانه وتعالى يحبوه بأشياء فى الجنة لا تخطر على قلب بشر وكذلك من دخل الجنة لهم فيها ما يشاؤون وتفاصيلها لا يعلمها الا الله سبحانه لانه حي بجماعة الله فطاعتك برسول الله صلى الله عليه وسلم الذى هو واسطة عقد الكون وكذلك لا يدري ما يفعل بأمرته على التفصيل أى كم أنفاس كل حى الى انتهاء أجله وما يحدث فى لحظة

وخطرة

وخطرة فان هذه ونحوها لا يعلم بها الا الله فقام التجوز فى محله باعتبار الطاهر ومقام الحقيقة فى محله باعتبار الباطن (وقال رضى الله عنه) فى التوكل قالت رسل الله ومالنا أن لا نتوكل على الله الآية أى فى أمورنا جميعها وهو سبحانه قد هدانا سبيلنا ابتداء منه وليس لنا اختيار فأوجدنا من العدم وعرفنا التوحيد ولم نتطلب معرفته قبل وجودنا فكيف لا نتوكل عليه الآن فنحن فى التوكل عليه ووجودنا كعدمنا وتوكلهم عليه سبحانه توكل مطلق لا ينصرفوا فالتوكل على الله سبحانه وتعالى هو التوكل المطلق لا لأجل علة فاما اذا كان معلولا فلا يسمى توكل فان الله سبحانه كان وكىلا لما قبل وجودنا خاصا عن الملائكة حين قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ثم جعل اسمه الرحيم وجميع أسماء الرحمة غالبية لأسماء الغضب فسبقت رحمة غضبه ثم جعل باب التوبة مفتوحا الى أن يغرغر ثم هو كل يوم ينادى فى الثالث الأخير من الليل هل من تائب فأتوب عليه هل من مستغفر فأغفر له الخ فهو سبحانه يدعونا اليه حتى الاعضاء منادى دعونا اليه فان الاعضاء تنادى الانسان تقول له استقم فان استقامت استقمنا وان اعوججت اعوججنا ثم كل يوم يقول للانسان أنا يوم جديد وأنا على ما عمل فى شهيد فاغتنمى فاني اذا غربت ثمسى لم تدركنى وكل ليلة تقول يا ابن آدم أنا ليلة جديدة وأنا على ما عمل فى شهيد فاغتنمى فاني اذا طلع فجرى لم تدركنى وكذا جميع ما فى الكون يدعونا اليه وأعظمها الرسل والقرآن ثم لما كان لنا وكىلا قبل وجودنا هدانا سبيلنا المعرفة هذه كلها بالعقل والنقل قبل أن نتوكل عليه فكيف بعده ولذا قالوا وما لنا أن لا نتوكل على الله الآن وهو سبحانه يريد بذلك كله نجاتنا لانه وكىل والوكيل لا يريد الا جلب المنافع



لموكله ودفع المضارب قدر علمه فكيف الوكيل الذي يعلم غيب السموات  
والارض وربها يحصل للموكل حقيقة ما يكرهه في الظاهر لكن الخيرة فيه  
فان الطبيب ربما يكوي بالنار من طبعه ويجبره شرب المر لكر لشفائه  
في ذلك فان الله سبحانه كتب علينا القتال فهو في الظاهر كره لكنه الدواء  
الاعظم الذي به السعادة التي ليس مثلها سعادة كذلك الملائكة عليهم  
الصلاة والسلام كرهوا أن يكون آدم خليفة في الارض فكان الخيرة في ذلك  
فأول من نال الخيرة منهم هم بتعليمهم لهم الاسماء وعسى أن تكرر هاشيا وهو  
خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم فالانبياء والرسل لما توكلوا  
على الله وصبروا على أذى قومهم أوحى اليهم ربهم لهم لكن الظالمين  
ولم يسكنكم الارض من بعدهم **وحكى** أن أبا يزيد استدان ديناً صيره  
في مرضاة الله سبحانه متوكلاً على الله في قضائه ثم لما مرض مرض الموت  
أقبل غرماًؤه يطالبونه فأناه أحد أصحابه وأخبره بأن فلان يسأل عنك  
أي من أصحاب الديون فرفع يده وقال اللهم انك جعلتني رهناً في أيدي  
هؤلاء فكيف تقبضني قبل أن توفيهم فما استتم كلامه حتى سمع بمناد  
ينادي في الاسواق ألامن كان له على أبي يزيد دين فليأتني فمضى عنه ثم  
فاضت روح أبي يزيد فراه بعض أصحابه في المنام فقال ما صنع الله بك فقال  
أكرمني إلا أنه عاتبني على ذلك الدين فقال أخذت من الدنيا شيئاً قليلاً وضمتها  
إيادي فلما أخذت الدنيا بهذا فيرها وأنفقت في مرضاتنا ترى هل تؤذيهم عنك أم لا  
وقدر ذلك الدين عشرة آلاف دينار ثم هو سبحانه وتعالى ينذرنا بالمرض قبل  
الموت لتيقظ للتوبة يقول هذا نذير الموت فهل من توبة فاني أقبلها ما لم تغرغر  
ولذا استعاذ النبي صلى الله عليه وسلم من موت الفجأة فمن كان هذا فعله بعدد

كيف

كيف لا يوكله في جميع أموره فلا يكون لنفسه اختيار في شئ ولا تدبير  
حسبنا الله ونعم الوكيل (وقال رضى الله عنه) لما أراد الله سبحانه وتعالى  
أن يعاتب رسوله صلى الله عليه وسلم أتى بضمير الغائب فقتل عبس وتولى  
اذلوا أتى بضمير الخطاب لانفطر قلبه صلى الله عليه وسلم وحين كلمه بما يستره  
أتى بضمير الخطاب فقال ألم نشرح لك ما ودعك ربك وما قلى ثم لما  
أراد أن يعاتبه بصيغة الخطاب قدم ما نظم من نفسه فقال عفا الله  
عنك لم أذنت لهم (وقال رضى الله عنه) قال الله سبحانه وتعالى يا أيها  
الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا  
على ما فعلتم نادمين فقلوه ان جاءكم فاسق ليس المراد الاحتراز عن المؤمن  
بل كل من جاء بالنبأ فليس بمؤمن بل هو فاسق لانه غام والنمام فاسق فكانه  
يقول إن من فعل ذلك يقول بلسان الحال أنا فاسق لا تصدقوني فتصبحوا  
على ما فعلتم نادمين أي يصبح من أصاب قوماً بجهالة نادماً على تلك الاصابة  
عقب أن يصيبهم يندم وذلك أنه لا بد أن يتيقن أنه مخطئ بتلك الاصابة إما  
بظلمة في القلب ان كان متيقظاً أو بعقوبة تحدث له والمخاطبون به إذا  
الخطاب هم المؤمنون الذين يعلمون من أين أتوا لامن كثرت ذنوبهم حتى  
لا يعلموا من أين أتوا فانه قال بعض الصالحين اني لأفعل الذنب فأراه في خلق  
دأبتي وأهلي وأما من كثرت ذنوبه فلا يعلم من أين يؤتى بل لا يرى ظلمات  
بعضها فوق بعض (وقال رضى الله عنه) في تفسير قول الله تعالى والتين  
والزيتون ابتداء سبحانه بالتين لانه من أحسن ما يستمد منه الجسد وهو  
الذي بسبب أكله أخرج آدم من الجنة ثم أتبعه بالزيتون لانه ضرب الله  
به المثل في قوله تعالى الله نور السموات والارض مثل نوره كشكاة فيها



مصباح الى قوله ولولم تمسه نار فهو يستمد منه الروح هنا فأتبع ما يستمد منه البدن بما يستمد منه الروح ثم أتبع ذلك بقوله وطور سينين وهو الذي ناجى عليه الحق سبحانه وتعالى موسى عليه الصلاة والسلام ثم أتبعه بما يناجى الله فيه عبده وهو البلد الامين فان الله سبحانه يناجى الحاج اذا قالوا اليك اللهم ليكن يقول ليكن عبدى وسعديك اذا كان مال الحاج من حل ثم يقول أبشر بما يسرك واذا كان ماله حراما يقول لا ليكن ولا سعديك ثم يقول أبشر بما يسوءك ثم جعل فيه سبحانه وتعالى الحجر الاسود عين الله يصفح بها عبده كما في الحديث ثم في الحديث ايضا من قبل الحجر الاسود فقد بايع الله أن لا يعصيه ومن فاوض الحجر الاسود والركن اليماني فانما يفاوض الرجن عز وجل هكذا لفظ الحديث وفي الحديث ايضا من طاف وسعى وشرب من ماء زمزم خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وفيه ايضا الحج والعمرة ينفيان الفقر والذنوب كما ينقى الكبر خبث الحديد والفضة ثم تأخير البلد الامين في القسم وهو أشرف مما تقدم ليتصل بأشرف المخلوقات وهو الانسان (وقال رضى الله عنه) قال الله تعالى ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفاً واتخذ الله ابراهيم خليلاً فالحنيف هو الذي مال بكلية الى الله تعالى ولم يبق له وجهة الى سواه والخلة هي كصبغ الثوب فالعرض الجوهر والجوهر العرض فن أسلم وجهه لله أى أسلم نفسه فلم يبق له في نفسه تصرف ولا تدبير وصار خنيفاً مثلاً بكلية الى الله لا يرى سواه صار بصره الذي يبصر به (وقال رضى الله عنه) عن سؤال ابليس حيث قال يا رب جعلت لعبيدك رسلاً فمارسلى قال الكهنة قال وجعلت لهم كتاباً فكتبى فقال الوشم قال

وجعلت

وجعلت لهم حبالاً فما حبالى قال النساء قال يا رب جعلت لعبيدك مساجد فما مساجدى قال الاسواق قال جعلت لهم قرآناً فما قرآنى قال الشعر قال جعلت لهم أذاناً فما أذانى قال المزمار وأما أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينه عنه حين سمعه فهو في حقه صلى الله عليه وسلم لم يكن ملهماً وكذلك أصحابه وأولياء الله تعالى فانهم لم يشهدوا في كل شئ سوى الله تعالى ولم يسمعوا كل شئ الا منه قال الشاعر

اذا مررت ورق على غصن بانه \* وجاوب قرى على الايك ساجع  
فأذنى لم تسمع سوى نعمة الهوا \* ومنكم فاني لامن الطير سامع  
فباختلاف القوابل تختلف الاشياء ألا ترى أن شجرة الحنظل اذا كان يجنبها شجرة الحبيب شربتا من ماء واحدة فقابلية كل واحدة منهما حالته الى حقيقةتها فصار في الحنظل مرأوف في الحبيب حلوا كذلك اذا هبت الريح أذكت ناراً وأطفأت أخرى وأن القرآن كل انسان له ذوق منه غير ذوق غيره بقدر القابلية قال الله سبحانه وتعالى واذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه ايماناً فأما الذين آمنوا فزادتهم ايماناً وهم يستبشرون وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً الى رجسهم وماتوا وهم كافرون كذلك بنو آدم منهم من قابليته تقبل الايمان ومنهم من لم تقبله قال الله تعالى انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وقال تعالى ولو ترى اذ وقفوا على النار فقالوا يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين بل بدلهم ما كانوا يخفون من قبل ولوردوا لعاد والمسانم واعنه وانهم لكاذبون وادم عليه الصلاة والسلام حين أكل من الشجرة التي نهاه الله عنها لم يأكلها الا وهو في وجل وخوف وذلك لعلمه أنها التي نهاه الله عنها





ولكن لما وسوس لهما الشيطان تحركت في طيهما النسم التي تعمل الاعمال التي يستحقون بها النار ولا يحتمون الا الى المعاصي فلم يملكوا أنفسهم ما حتى اكلا وذلك كما تؤلم الانسان الدماميل فلا تسكن الا اذا انفجرت وقد سبق قضاء الله بذلك فانه قال سبحانه وتعالى للملائكة اني جاءل في الارض خليفة ولم يقل في الجنة وانما كانت تلك الخطيئة سببا لخروجهمما لحكمة منه تعالى وهي أنه لو قال لهما اهبطا الى الارض من دون خطيئة لشق عليهم ما فراق الجنة واصعب عليهم ما السكون في الارض لكن لما وقعت الخطيئة لم يباليا بفراق الجنة ولا بتعب الدنيا بل صارت بغيتهما ومرامهما الغفران فلما غفر لهما ما هان عليهما كل شيء ثم اخراجه تعالى لآدم من الجنة من النعم عليه وعلى المؤمنين من ذريته فانهم بعد التوب في الدنيا والنقص واحتمال المشاق والخوف يعرفون قدر النعيم في الجنة ولذة الامن بعد الخوف قال الشاعر \* أحلى من الامن عند الخائف الوجل \* فيا يعرف قدر كل شيء الابضده فتقلب المؤمنين بشوقها للقاء حبيباتهمون عليها المشاق وترتكب الاخطار وتقتحم العقبة الحائلة بينها وبين محبوبها فيصير العسير يسيرا والصعب ذولا يذلون بشجاعتهم كل صائل ويجوزون بشوقهم كل شامخ حائل ولم يلهمهم عن محبوبهم عاجل ولا آجل مشمرون للسباق عن ساق

اذا كان المال لقاء ليلي \* فالاقية من تعب نعيم  
فان الاجير في الطين مثلا في شدة أيام الحر لولا أن الاجرة تبعته وتعينه على احتمالها لما أمكن فان المستغنى عن الاجرة كالمستحيل في حقه ذلك الاحتمال وكلما كثرت الاتعاب زادت الاجور و تراكم الثواب (وقال رضى الله عنه)

قال

قال موسى عليه الصلاة والسلام لاهل امكنوا اني آتيت نارا على آتيتكم منها بخبراً وخذوة من النار لعلكم تصطلون هذا من الايثار وهو أنه نسب الاصطلاء الى أهله ولم يقل لاهلنا صطلي ثم قوله اهلهم امكنوا يعني انه عيشى الى النار وحده حتى اذا كان فيها شيء من المسكاره وقع فيها هو وحده فهذا القصد صدق الله رجاءه وحققه بأن عاد بالخير الذي ما مثله خير وبه خير الدنيا والآخرة فلما جاءها نودي أن بورك من في النار ومن حولها أى موسى والملائكة وسبحان الله رب العالمين أى تنزه سبحانه وتقدس أن يتخلف في مكان ثم اتصف برب العالمين أى كيف يتخلف وهو رب العالمين وما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم أينما كانوا ثم قال له تبارك وتعالى وما لك بينك ويا موسى فلما عرف أن الحق تبارك وتعالى يريد أن يباسطه باستفهامه ذلك مع أنه يعلم خائنة الاعين وما تخفى الصدور انبسط وأطنب فقال هي عصاى هذا جواب السؤال ثم قال أتوكأ عليها وأهش بها على غنمي ثم لما انفتح له باب الاطناب ذكر أن بكلامي هذا يفوتنى كلام الحق تبارك وتعالى لى فطوى جميع المنافع التي فيها بقوله لى فيها ما رب أخرى ولما نسب العصا الى نفسه وقال أتوكأ عليها والتوكؤ هو الاعتماد قال ألقها أى هذه التي تنسبها الى نفسك وتعتد عليها ألقها التريك حقيقة تهافتا لقاها فاذا هي حية تسعى فولى مدبر المار أى حقيقة تهافتا ولم تبق له علاقة الا بالله وخاف هنالك لانه ذكر قتله لانه بطى فقال سبحانه وتعالى لا تخف انى لا يخاف لى المرسلون لان الرسول اذا كان في مقام مرسله الذى هو الملك العظيم كيف يخاف الامن ظلم أى فانه يخاف اشارة الى قتل القبطى بغير أمر من الله ثم أراد



أن يؤمن روعته فقال ثم بدل حسنا بعد سوء فاني غفور رحيم (وقال رضى الله عنه) قال تعالى مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا وان أوهن البيوت لبيت العنكبوت لو كانوا يعلمون ان من اتخذ من دون الله أولياء ليس هو مقتصرا على من عبد الصنم والشمس وغير ذلك بل اذ اركن الانسان على نفسه في رزقه بخرقة أو سعي أو عمل أو على مخلوق مثله فقد اتخذ من دون الله أولياء ولو تحقق الامر لعلم أنه معتمد على بيت عنكبوت يظن أنه ثابت وهو طائش كذلك اذا اتكل الانسان على عمله ولو عمل عملا لم يعمل أحد وعبد عبادة الانبياء والاولياء فقد اتخذ من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا وما أسفه وأغفر من اتخذ بيتا وظن أنه يقيه من الحر والبرد مثل بيت العنكبوت ففي الحديث ما معناه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صحابه انه لن يدخل أحد منكم الجنة بعمله فقالوا لا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمدني الله برحمة منه وفضل أي قدر هذا العبد الضعيف الذي عمله أضعف منه أن يجتر فضل الله العظيم بما هو أهون من كل شيء هيئات ولكن المؤمن حقيقة اذا أعطاه الله تعالى عملا صالحا فهو منته ونعمة ومن حق النعم الشكر عليها واذا شكر زاده الله منها الى ما لا نهاية ويظن في الله سبحانه بما يشاء ويوسع فان الله سبحانه لا يتعاطى شيئا ولا نهاية لعطاءه وكرمه فاقطع عنك جميع الوسائل من جميع الوجوه وتوسل اليه سبحانه وتعالى به أيا جود مع نادى معنا حاجتى \* فليس الى معن سؤال سبيل قال بعض الصالحين لبعضهم هم يملق ربك قال بفقرى وفاقى قال تلقاه اذا بالصنم الاعظم قال فبم ألقاه قال القه به فهو سبحانه وتعالى الجواد

الكريم

الكريم الاعظم يعطى عبده كل ما ظن به بالغاما يبلغ فكل عظيم عنده حقير ثم يعطى سبحانه فوق ما ظن قال سبحانه وتعالى وبد اله من الله ما لم يكونوا يحتسبون فهو وان كانت في سياق تعذيب الكفار فهي كذلك في جزاء المؤمنين سبحانه وتعالى ما أكرمه (وسئل رضى الله عنه) بم يتميز الخاطر الرجاني من الخاطر الشيطاني (فأجاب) بامعناه أن من قوى إيمانه فلا بد أن يتميز بمجرد وروده لانه ليس للشيطان عليه سلطان إن كيد الشيطان كان ضعيفا فيضعفه وعدم سلطانه يتميز قال الله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون فاذا استموى الخاطران فالتنازع ثبت هنا وقال الله سبحانه فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول فيعرض كل واحد منهم ما على كتاب الله وسنة رسوله فاقبل الاله منهم ما فهو الخاطر الرجاني مثل أن يخطر أمر يقضى بصاحبه الى انه يدبر رزقه ولولا أنه يسعي لرزقه لما رزق ولا أكل ويفضى به الى انه يدخر المال ويشح به أو الى انه يقصد مخلوقا وما يشابه ذلك فانه اذا عرضه على كتاب الله تعالى وجمده لا يقبله فان الله يقول الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا والله واسع عليم ثم اذا خطر خاطر يخوف صاحبه من أي شيء سوى الله سبحانه وتعالى كأنما كان فليعلم انه من الشيطان قال الله تعالى انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين وربما جاء خاطر ابليس من طريق انسان في صورة ناصح صديق لك اذا عرفت انه لا يقدر عليك فيأتيك صديقا يشير عليك وينصحك فاعرضه أيضا على كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فان قبلاه فهو رجاني وان لم فهو



شيطاني لانه اذا لم يقبله القرآن ولا السنة فهو النجوى الذي قال تعالى فيه  
انما النجوى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا وليس بضارهم شيئا الا باذن  
الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون (وقال رضى الله عنه) قصة ادم مع ابليس  
أدب الله تعالى بها الا كابر فان ابليس عبد الله سبحانه بمدة عمر الدنيا  
أضعافا مضاعفة ثم أخرج من النور الى الظلمات ومن القرب الى البعد  
بسبب عدم سجدة واحدة وسبب عدم السجود وهو اشتغاله بغير الله تعالى  
لانه قد كان ثبت عند الملائكة أن واحدا منهم لا يسجد فكل واحد منهم  
عند أمر الله تعالى لهم بالسجود بادرا اليه خشية أن يكون هو الذي لم يسجد  
وابليس لم يبادر الى السجود بل بقي يفتش من هو الذي لم يسجد منهم فلما  
اشتغل بغير الله كان هو ومن حينئذ صارت الملائكة جميعهم في خوف  
وكذلك الانبياء فان شعيبا لما قال له قومه لنخر جنك يا شعيب والذين  
آمنوا معك من قريتنا أولتعبدون في ملتنا قال أولو كنا كارهين قد افترينا  
على الله كذبا ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها وما يكون لنا أن نعود  
فيها الا أن يشاء الله ربنا فعلق ذلك بعشيئة الله لانه يعلم ان الاعمال بخواتمها ثم  
الخليل قال كما حكاها الله عنه وحاجه قومه قال أتحتاجونى في الله وقد هذان  
ولا أخاف ما تشركون به الا أن يشاء ربى شيئا وسع ربى كل شئ علما ثم نبينا  
محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الانبياء أفضل الصلاة والسلام  
قال في التسليم على أهل القبور السلام عليكم أهل دار قوم مؤمنين ونحن  
ان شاء الله بكم لاحقون أى في الايمان فعلق الايمان هنا بعشيئة الله لا الموت  
لان الموت قد شاء الله كونه على كل حي فهو لاء الانبياء والملائكة خائفون  
من سوء الخاتمة فكيف بغيرهم فان ابليس لم تفده الاعمال التي كأمثال

الجبال

الجبال بسبب سوء الخاتمة اللهم اننا نسألك يا أرحم الراحمين حسن الخاتمة  
وأن تحسن عاقبتنا في الامور كلها بحرمة الفاتحة وبكتابك العزيز  
وأسمائك الحسنى (وقال رضى الله عنه) القول بلا علم من خطوات  
الشيطان قال الله تعالى ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين  
انما يأمركم بالسوء والفحشاء وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ثم في اية  
الافك يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ومن يتبع خطوات  
الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكا  
منكم من أحد ابدا ولكن الله يزكى من يشاء والله سميع عليم بعد قوله اذ  
تلقونه بالسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا وهو  
عند الله عظيم ثم قال تعالى في الوعيد لهم يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم  
وأرجلهم فقاموا على غير ما هم في غير ما من المواضع بتقديم السمع  
أو غيره على حسب ما يقتضيه المقام والمقام هنا يقتضى تقديم اللسان لان  
الافك وقع به فانتظر أيها المسترشد في تسمية الله سبحانه وتعالى للقول بغير  
علم خطوات الشيطان فلا ينبغي أن يقول الانسان الا ما يعلم والعلم ليس الا  
من عند الله ورسوله وهو آية محكمة أو سنة ماضية أولا أدري قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لا بى هريرة يا أبا هريرة علم الناس القرآن وتعلمه فانك  
ان مت وأنت على ذلك زارتك الملائكة كما يزور البيت العتيق وعلم الناس  
سنتى وان كرهوا ذلك وان أردت أن لا توقف على الصراط طرفة عين حتى  
تدخل الجنة فلا تحدث في دين الله حديثا برأيتك وعدم الاعتماد على هذا  
هو الذى أنشأ الخلاف في الامة والشقاق ولو وقفوا عند الكتاب والسنة  
لكان الامة في طريق واحدة التي سلكها الصحابة رضى الله عنهم الذين هم



واسطة عقد نظام الامة فنشأ الخلاف من حين ابتداء التأليف والقول  
بغير قال الله قال رسوله واحداث في الدين ما ليس فيه انا لله وانا اليه  
راجعون (وقال رضى الله عنه) في الحديث القدسي انما هي اعمالكم  
احصوها لكم ثم اردوها عليكم فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك  
فلا يلومن الا نفسه معناه باعتبار ما يكون عند نزول المصائب من السخط  
والجزع لاني نفس الامر فان من وكل الله سبحانه وتعالى وحسن فيه ظنه فلا  
يرى كل مصيبة تصيبه الا خيرا وان كانت في الصورة شرافا فانه يعدها خيرا  
لان الصبر عليها من عزم الامور فلا الهى ما وجد الصبر الذي ينال بسببه خيرا  
فاذا لا يرى الا خيرا وهو يحمد الله تعالى عند السراء وعند الضراء عازما  
ومعتقدا ان ما فعل به مولا فهو خير ولو كشف له الغطاء ما اختار غيره ومن  
راى غير ذلك فلا يلومن الا نفسه أى هو الذى صيره شرا بسخطه عند نزول  
المصيبة وعدم رضاهم او الا فلورضى وحمد الله تعالى لكانت خيرا فانه  
بسببها اذا قال انا لله وانا اليه راجعون يصلى عليه الله وملائكته وأى خير  
اعظم من هذا قال الله تعالى وبشر الصابرين الذين اذا أصابتهم مصيبة قالوا  
انا لله وانا اليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم  
المهتدون وهذا معنى قوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك  
من سيئة فمن نفسك لان كل ما أصابك من عند الله واذا كان من عند الله  
فهو خير وان كان في ظاهر الامر شر اجمع الرضا والتسليم والصبر فاذا لم ترض  
به فأنت الذى صيرت الخير شرا ثم تقع السيئة من العبد وقد فتح الله له باب  
التوبة فاذا تاب انقلب تلك السيئة حسنة في نفسها فهي حسنة باعتبار  
المال وهي من الله سبحانه وتعالى واذا لم يتب بل أصر عليها فهي سيئة وهي

من

من نفسه بسبب اصراره عليها (وقال رضى الله عنه) في قول الله تعالى وذكر  
فان الذى كرى تنفع المؤمنين سماه الله ذكرى وكذلك ان فى ذلك لذكرى لمن  
كان له قلب وذلك لان الانسان عالم بالحس من نفس الفطرة انما ينسأه  
بعبوره في ظلمات الضلال فان كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه  
وينصرانه فاذا سمع الحق عرفه لا يقدر على رده أبدا فان رده فهو عناد  
وانكار والافقد عرف أنه الحق ولذلك كملت عليهم الحجة ولكنهم عاندوا  
فقالوا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه فالحق ما سكنت اليه القلوب  
واطمأنت به الأبد كراته تطمئن القلوب فانك اذا سمعت الحق علمت علما  
يقيناً أنه الحق وهو الذى أنت عالم به ويجول في ذهنك لئلا تكونك لم تقدر أن تعبر  
عنه فاذا سمعته فكانك ظفرت بضالك المنشودة وغاية المقصودة فالحق  
أبلغ والحق أحق أن يتبع وفي الحديث ما معناه اذا سمعتم الحديث عنى  
فاطمأنت به قلوبكم فهو منى وما لم فليس منى لاني لم أقبل قولاً لم تطمئن به  
القلوب ثم فى الحديث أيضاً ما يري بك الى ما لا يري بك والحق ما عاينه غبار  
اللهم اجعلنا من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه (وسئل رضى الله  
عنه) عن قوله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان (فأجاب) أنه بتقدير نزع  
الخافض أى فى مقام ربه وكذلك قوله تعالى وأما من خاف مقام ربه ونهى  
النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى ومعناه أن من صار الحق سمعه  
الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها الى آخر الحديث  
فقد صار فى مقام ربه ومن صار فى مقام ربه فقد بلغ محل الامن ودخل المحي  
الذى لا خوف فيه ولا حزن فمن خاف فيه فقد أدى حق الادب بوقوفه فى  
مقام العبودية على ما هو فيه من المقام العالى وهو مقام ربه وذلك معنى قول



النبي صلى الله عليه وسلم حين قال له الصحابة لما نزل عليه قول الله سبحانه  
وتعالى انا فتحنا لك فتحا مبينا الى قوله وما تأخر فقام حتى تفتطرت قدماه فقال  
الصحابة أتتكلف هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أفلا  
أكون عبدا شكورا فأتصف بالعبودية ووصف نفسه بالشكور الذي هو  
من صفات الحق تعالى وهذا أعظم المقامات الذي لا يدركها الا الخواص وهو  
الخشوف في مقام الامن وفي هذا المقام جميع الانبياء ومن أراد الله من  
أوليائه قال الله تعالى ولولا أنا كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم بسيف الحب  
وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم موتوا قبل أن تموتوا وهو الفناء عن الخلق  
والحياة مع الحق أو اخرجوا من دياركم أي من صفات البشرية الى صفات  
الربوبية وذلك معنى قوله صلى الله عليه وسلم تخلقوا بأخلاق الله ما فعلوه  
الا قليل منهم قوله تعالى وقليل من عبادي الشكور وكذلك قوله تعالى  
وان كثير من الخلقاء ايبغي بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات وقليل ما هم ولو أنهم فعلوا ما يوعدون به لكان خيرا لهم وأشد  
تثبيتا لانهم اذا فنوا عن الخلق وكانت حياتهم مع الحق وخرجوا من صفات  
البشرية وتخلقوا بأخلاق الله كان سمعهم وبصرهم الى آخر الحديث  
فأي خير وأي تثبيت أشد من هذا ثم قال تعالى واذا لا يتناهى من لدنا اجرا  
عظيما والابرار الموصوف بالعظمة هو المشاهدة لانه أعظم الاجور وما  
بغيتهم سواه لا طمع لهم في الجنة ولا لهم خوف من النار قال قائلهم  
اذا تذكرت أياما ما سلفت أقول بالله يا أيها منا عودي  
كأنني يوم يأتيني كتابكم ملك سليمان بن داود  
وقال آخر

حيثك

حيثك لاني بل لاني أهلكه ومالي في شيء سواك مطامع  
قال تعالى ولهدىناهم صراطا مستقيما وهو صراط الله ثم قال تعالى ومن  
يطع الله والرسول فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين  
والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا فهذا المقام الذي وعد الله  
الخائفين فيه بجنتين فقال تعالى ولن خاف مقام ربه جنتان والجنةان تحت  
الجنة الحقيقية والمشاهدة وجنة من فضة وجنة من ذهب داخلان تحت  
الجنة الحقيقية ثم قال تعالى يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم فانقر واثبات  
أو انقر واجمع فان كل انسان من المؤمنين مأمر به هذا الامر وهو أن  
ياخذ حذره من عدوه وأي عدو أعظم من نفسه التي بين جنبيه فينقر  
منها بجميع أعضائه وجوارحه بعد أن ينقر منها هو وأعضاؤه وجوارحه  
ثبات معناه أن ينقر بجارحة من جوارحه أو عضو من أعضائه وذلك عند  
الحادثة التي تأتي من كونه مثبتة الايؤتي من جهة أخرى أو ينقر جميعا أي  
يكون ناقرا بجميع أعضائه وجوارحه من جميع الوجوه ومن جميع  
الجهات فهذا هو الجهاد الاكبر الذي قيل فيه بعد الفتح رجعا من الجهاد  
الا صغرى الى الجهاد الاكبر فاذا كان كذلك أمن واذا أمن فقد ائتمر بأمر  
الله تعالى حيث قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة فلا  
خوف عليكم ولا هو يحزن ولا يبقى للشيطان ولا للنفس عليه سبيل بل  
حياته بالله الله ثم قال الله تعالى فان زلتم من بعد ما جاءكم البينات فاعلموا  
أن الله عزيز حكيم أي اذا زل من قد صار في هذا المقام فذاك هو الخطر  
العظيم لانها زلة من مقرب وفي صفة العزيز الحكيم غاية التوعد أي عزيز  
أن يدركه من زل بعد ما كان سمعه وبصره فان كثيرا ممن كان من المقربين



صار بسبب زلة من الابعدين كابليس وبلعم بن باعوراء فهو تعالى غيور واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه وقوله حكيم أي انه أظهر صفة الحكيم في ذلك فان إبعاد ابليس بعد تقريره بالحكمة وذلك أنه بسبب إبعاده أخرج آدم من الجنة لنكد الدنيا وتعبها ليعرف قدر الجنة بعد العود إليها وتبلى ذريته فميز الخبيث من الطيب وهذا مقتضى الحكمة (وقال رضى الله عنه) أصل التقوى هو الجهاد في سبيل الله والجهاد الا كبره و جهاد النفس والشيطان والنفس هي أعظم الاعداء فهي كارة عليكم في كل لحظة في مظهر صديق لك وهذا أعظم من كان متظاهرا بالعداوة قال الشاعر

احذر عدوك مرة \* واحذر صديقك ألف مرة

فلربما انقلب الصديق فصار أعرف بالمضرة

ثم قد علمنا الحق تعالى في القرآن كيفية الجهاد من كل وجه فقال تعالى قل ان كان آباؤكم وأبناءؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتهموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترى بصواحتي يأتي الله بأمره وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة والنفس هي أقرب ما يليك وغير ذلك فان حاربت نفسك واتقيتها ودافعتها عن جميع جوارحك وأعضائك ضعفت واذا ضعفت جنت للسلم فان جنت للسلم فاجنح لها وبعد لا تضرك أبدا فاذا كنت مطيعا لها صرت عبيدا لها تأمرك وتنهالك منهزما منها في ذل وأي ذل وصرت غير متوق لله تعالى لانك أمنت من بطشه ومكره ولا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون

لانه

لانه سبحانه وتعالى توعدك اذا اتبعت هوى النفس والشيطان فأمنت من توعدته باتباع ما نهاك عنه ولو اتقيته لانتفيت عما نهاك عنه فاذا اتقيت نفسك فقد اتقيت الله واذا لم تتق نفسك ولم تحاربها ولم تدافعها فلم تتق الله لان تقوى الله مترتبة على محاربة النفس والشيطان (وقال رضى الله عنه) عاتب الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم حين حرم ما أحل الله له فقال يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تتبعني مرضاة أزواجك وذلك انه أتى صلى الله عليه وسلم جارية فعاتبه بعض نسائه على ذلك فحرم تلك الجارية فنزلت الآية فهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم عاتبه الله لما حرم ما أحل الله له وذلك مقتصر على نفسه فظنك بمن حرم من سائر الناس شيئا على نفسه أحل الله له أو وضع شيئا في الشرع عمل به الغير لا اعتقادهم انه عالم وهو من عند نفسه لا من كتاب ولا من سنة فيحرم شيئا أحله الله أو يحل شيئا حرمه الله فيكون عليه وزرها وزر من عمل بها الى يوم القيامة ثم قال الله تعالى قد فرض الله عليكم تحلة أيمانكم والله مولاكم أي ان الله سبحانه وتعالى لا يعارض ولا ينازع حكمه بحكم عبده بل ما حكم به المولى عمل به العبد وما سكنت عنه المولى فليس له أن يحكم بشيء من عند نفسه لان ما سكنت عنه المولى فلا خطاب فيه على العبد والحكمة عند المولى في تركه خير لانه لو كان الخير في فعله لأمر به ولذا قال تعالى وهو العليم الحكيم بعد قوله والله مولاكم (وقال رضى الله عنه) ينبغى للانسان أن يتحول عن الموضع الذي غفل عن الله تعالى فيه وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالتحول عن المحل الذي طلعت فيه عليهم الشمس ولم يصلوا الفجر وأما المحل الذي عصى الله تعالى فيه فذلك أشد وأعظم (وقال رضى الله عنه)



الركعة صلاة لأنه لا يسمى صلاة إلا بمجموع ركعات الفريضة وأنه لا يطلق لفظ الصلاة إلا على الفريضة فقط وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكمل الصلوات الخمس بنوافل إلى خمسين ركعة وهي التي افترضها الله عليه وعلى أمته من أول الأمر من قبل أن يتشفع بشورى موسى عليه وعلى نبينا محمد وآله أفضل الصلاة والسلام فهو افترض عليه في أول الأمر خمسين صلاة فإذا زال يحط عنه حتى صارت خمسين قال تعالى ما يبذل القول الذي هي خمس وهي خمسون وذلك أنه تعالى كلم رسوله صلى الله عليه وسلم على لسان موسى عليه الصلاة والسلام أن ارجع إلى ربك فاسأله أن يخفف حتى بقيت خمس لم يظهر إلا لنبيا عليهم الصلاة والسلام مقداره صلى الله عليه وسلم وينوه بشفاعته عليه الصلاة والسلام مرة بعد مرة حتى حطت من خمسين إلى خمس وأما النبي صلى الله عليه وسلم فإنه كان يؤتي الخمسين كل صلاة ركعة كذلك صلاة الوتر فإنها ركعة فلا صلاة إلا بأمر القرآن أي في كل ركعة تقرأ أم القرآن والأفلاصلاة وبالله التوفيق (وقال رضي الله عنه) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خالفوا اليهود وصلوا في نعالكم وذلك أن اليهود لا يصلون في النعال اتباعاً لنبينهم موسى عليه السلام فإن الله سبحانه وتعالى أمره بخلع نعليه عند مناجاته ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى له ولا تمته يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد فكانه قال تعالى قبلناك وأمتك لما جاتنا في النعال فانظر إلى هذا التشريف (وقال رضي الله عنه) إذا حسنت نية العبد رأى الحق أمامه في كل شيء ففي الحديث ما معناه أن في بضع أحدكم صدقة فقالوا يا رسول الله يأتي أحدنا شهوته وله أجر قال أرايتم أن وضعها في حرام أما كان عليه وزر

هذا

هذا أو معناه والحق هو الله سبحانه وتعالى قال الله تعالى يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق ويعلمون أن الله هو الحق المبين فإذا كان أمامه الحق فأينما تولوا فثم وجه الله إن الله واسع عليم (وقال رضي الله عنه) في حقيقة التقوى التقوى هي أن تجعل الله تعالى وقاية فيما بينك وبين من سواه من كل شيء لا كما قيل أن تجعل وقاية فيما بينك وبينه تعالى لأن ذلك يكون حجاباً بينك وبينه فدرجة التقوى درجة عالية قال الله تعالى يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون أراد سبحانه وتعالى أن يجذبنا إلى عبادته فذكرنا نعمه علينا ليقودنا إليه وتارة يقودنا إليه بذكر ما أعد لنا في الجنة وتارة يسوقنا إليه بالوعيد وذكر العذاب فمن كان من أهل المروة شكر الله تعالى بالعبادة على النعم ومن كان ذا طمع قاده إليه بذكر الجنة وما أعد فيها ومن كان من أهل الخوف ساقه إليها بذكر العذاب فكانت العبادة إما في مقابلة النعم وإما خوفاً من النار وإما طمعاً في الجنة وهما ذكر تعالى النعم وهو قوله الذي خلقكم والذين من قبلكم وكل من قبلنا مما في السموات والأرض فهو لنا خلقه فأمرنا بعبادته شكر الله على خلقنا وشكر الله على ما خلق لنا من قبلنا فإنه أوجدكم من العدم حيث لم يكن لكم اختيار وخلق الذين من قبلكم لتسكنوا من نسلهم ثم قال سبحانه لعلكم تتقون أي إذا عبدتم الله لاجل هذه الثلاثة الأمور أو أحدها فله في أيام دهركم نفحات فيفتح عليكم باب التقوى وهو أن تعبدوا الله تعالى لا لاجل شيء بل لله بالله ابتغاء مرضاته فلا يشاهد الله ولا يخاف الله ولا يرجو إلا إياه وههنا تجيء الأحادية وتزول أوصاف البشرية قال الله تعالى وأحسن كما أحسن الله إليك أي كاحسان الله إليك



واحسانه اليك ابتداء لاجل شيء ولا في مقابلة شيء وقال تعالى وما لاحد عنده من نعمة تجزي الا ابتغاء وجه ربه الاعلى ولسوف يرضى فقد صار ما يريدون وجه الله تعالى فلا يكون جزاؤهم منه الا ما يريدون لان في الجنة ما تشتهى الانفس وهم لا يشتهون سواه هذه درجة المتقين (وقال رضى الله عنه) من أعظم مفاسد الدين والدنيا مداينة العلماء للملوك والسكوت عن نهي منكراتهم وهم يظنون بذلك انها تختل عليهم الدنيا أو يعاقبونهم وهذا ظن فاسد فانهم لو أمرهم بالمعروف ونهواهم عن المنكر لعظموا في قلوبهم ولمنعهم الله تعالى عنهم اذا أرادوهم بشر (فيصل) ان بعض الملوك أرسل الى بعض أمراءه بأمر يظلمون به الرعية فتواطأ الحسن البصري والشعبي بعد أن أحضرهما بين يديه فقرأ عليهما كتاب الخليفة فاذا فيه ضرر على الرعية وقال لهما ما تقولان فأشار عليه الشعبي أن يمثل الامر ولا ينفذه كله يعني بصفة صلح فقتل للحسن البصري لوقات قال قد قال لك عامر ما سمعت قال لا بد أن تقول أنت فقال الحسن رضى الله عنه هذا الامر الذي أمرت به ظلم فان تركته أطعت الله تعالى وعصيت مرسلك وان أرادك بسوء فإله قادر أن يمنعه عنك وان لم تنته عصيت الله وأطعت مرسلك وان أرادك بسوء لم يقدر أحد أن يرد عنه عنك فاختر لنفسك ما أردت فلما سمع الرجل انتهى عن ذلك ثم أمر للحسن بجماعة عظيمة ولم يعط الشعبي شيئا فلما خرجا من عنده نادى الشعبي في الاسواق يا أيها الناس من استطاع منكم أن يؤثر الله على خلقه فليفعل فاني أردت وجه فلان فأقصاني الله منه والحسن البصري أراد وجه الله فأعطاها الله منه (وقال رضى الله عنه) من أحسن أخلاق الانسان العفو عن ظلمه

فان

فان الله سبحانه يعامله بالعفو فيما بينه وبينه وأيضا فانه تعالى يلهم المظلوم منه أن يعفو عنه ففي الحديث القدسي يا عبادي لا تدع علي من ظلمك فان شئت أخذته بظلامتك وأخذتك عن ظلمت وان شئت أخرتك كما حتى تسعك رحمتي (وسئل رضى الله عنه) عما أتى في الصلاة التي في آخر الحزب الاعظم وارحم محمد حتى لا يبقى من الرحمة شيء ما معناه (فأجاب) ان الرحمة لا تنتهي أبدا وان معنى لا تبقى رحمة أى لا انتهاء لها والنبي صلى الله عليه وسلم هو الرحمة التي وسعت كل شيء (وقال رضى الله عنه) قصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام جملة فيها التخويف العظيم لامة محمد صلى الله عليه وسلم والرجاء الذي هو أعظم من الخوف فأما وجه التخويف فهو أن الله سبحانه وتعالى أخرج آدم عليه الصلاة والسلام من الجنة من أجل ذوقه من الشجرة وهي من حق الله ليست من حق أحد سواه مع أنه خلقه بيده واطفأه وعلمه الاسماء كلها وأوجد له الملائكة فاحال رجل ليس بنبي ولا مصطفى ولا له من تلك العنايات شيء ثم ينتهك المحارم العظيمة إماما بكل أموال الناس أو زنا أو قتل أو شرب خمر فيكف السلامة وكيف النجاة وهذا التخويف وأي تخويف ووجه الرجاء أن الله سبحانه وتعالى غفر له هذا الذنب بسبب توبته والجلال أنه عالم بالله وبجلاله وبطشه لانه من المقربين والمقرب هو أعلم من البعيد بصفات الملك واذا كان كذلك فالذنب منه عظيم قال تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة أنه من عمل منكم سوءا يجهاله ثم تاب من بعده وأصلح فانه غفور رحيم وهو هنا عليه الصلاة والسلام ليس بجاهل ثم غفر له فالجاهل أولى بالغفران وقس على هذه قصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام كداود وموسى واخوة يوسف وغيرهم ثم



أنزل الله سبحانه كتابه العزيز على رسوله الأمين صلى الله عليه وعلى آله أجمعين  
تذكيرا لأمته وقصص الأنبياء فيه لتكون عبرة لهم وتأسيا وذكريا مجرى من  
الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في القرآن على رؤس الشهاد وهو الجزاء لان  
الله سبحانه عدل لا يترك شيئا يجازاهم عليها في الدنيا بذكر ما حصل منهم كيلا  
يجازوا عليها في الآخرة والثائب من أمة محمد عليه الصلاة والسلام عقابه  
وجزاؤه على ما فعل ذكركه ذنبه فيما بينه وبين الله تعالى وتأمله منه وتوجهه  
وبكاؤه وأثمنه وزفراته فكان ذلك جزاءه مجازا في الدنيا لا يجازى على ذنبه  
في الآخرة فلا يلقي الله سبحانه الا وهو طاهر من جميع ما فعل من السيئات  
وقد بدلت حسنات فأى مزية أعظم من هذه المزية التي اختصت بها هذه  
الامة وأيضا فإنه تعالى آخرهم عن جميع الامم ليقص عليهم قصص من  
سلف فيتعظوا ويعتبروا تحريضا لهم على التوبة وهديا لسلك طريق  
السالكين وتحذيرا من الوقوع في ظلمة ضلال المجرمين فلم تبق طريق من  
طرق النجاة الا أوضحها في ضمن قصص الانبياء ولم تبق مهلكة الا أوضحها  
أيضا في قصصهم مع قومهم فكان من قبلنا موعظة لنا لنعرف طريق  
النجاة ونفسلكها وطريق الهلاك فنجتها بها والحمد لله رب العالمين ثم سجد  
رضي الله عنه ههنا وسجدنا معه (وقال رضي الله عنه) قال الله سبحانه وتعالى  
حين أخذ النبي صلى الله عليه وسلم الغداة ما كان لنبي أن تكون له أسرى  
حتى يثخن في الارض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة أتى سبحانه  
وتعالى بصيغة الخطاب لجميع أهل بدر ليست الذين يريدون عرض الدنيا  
والافهم القليل جدا كذلك قوله تعالى في أصحاب موسى حين أمرهم  
بدخول الارض المقدسة التي كتب الله لهم قالوا يا موسى ان فيها قومًا جبارين

وفيهم

باللغو فهم لا يرونه لانهم مستغرقون في ذات الله وصفاته ولا يرون غيره قال  
تعالى قل انظروا ماذا في السموات والارض وقال في آية أخرى وهو الله  
في السموات وفي الارض وهو لا اله الا اولياء الذين يدفع الله بهم عن أهل  
الارض إما بان يطلعهم الله تعالى على غضبه على العاصين فيتشفعون  
فيقبل شفاعتهم وإما أن ينظر اليهم فيسكن غضبه قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لولا شيوخ ركع وبها ثم رقع وأطفال رضع لصب عليكم لعذاب  
صبا وفي الحديث القدسي قال الله تعالى اذا كان الغالب على عبيدي  
الاشتغال بي جعلت نعيمه ولذته في ذكري واذا جعلت نعيمه ولذته في ذكري  
عشقتني وعشقتني فاذا عشقتني وعشقتني رفعت الحجاب فيما بيني وبينه  
وصرت (١) معالم بين عينيه لا يسرها واسمها الناس أولئك الأبطال  
حقا أولئك الذين اذا أردت بأهل الارض عقوبة أو عذابا ذكركهم فرفعت  
ذلك عنهم قال الشاعر

ويا لك جزعا لا يهولك أمرها \* فما نالها الا الشجاع المقارع

(وقال رضي الله عنه) أنعم الله تعالى على عبيده بجميع النعم التي لا تحصى  
الأقلام ولا تتسع لها الدفاتر التي تذهب دون حصرها الأعمار وتترك  
الأول للآخر ليتقربوا اليه بشكرها فيظهر لهم بقر به جواهر سرها  
ويسلط سبحانه عليهم المصائب والدواهي ليفروا اليه منها قال تعالى  
فأخذناهم بالأساء والضراء لعالمهم يتضرعون فلولا اذ جاءهم بأسنا  
تضرعوا ولو كن قست قلوبهم وزيين لهم الشيطان ما كانوا يعبدون فمن  
الناس من ينقاد الى الله بنعمه ومنهم من يساق اليه تعالى بسيئات عذابه  
(١) قوله معالم هكذا في الأصل ولعله معلما وليحذر لفظ الحديث اهـ



ونقمة ومنهم من لا تؤثر فيه المروءة فلا ينقاد بالنعيم الى ربه ولا يخاف من نقمة  
فيفتر اليه ليؤمنه بقربه فما أقسى من هذا حاله وما أجفى وأسوأ من كالحجر  
المستنفرة مثاله يريد الحق جل جلاله أن يقربه منه لينيله ما أعد له من  
خصائص قرب به ويتحفه بموارد صفائه وحبه فيأبى الا الفرار منه الى النار  
اللهم انا نسألك حبك وحب من يحبك وحب كل عمل يقربنا اليك يا أرحم  
الراحمين (وقال رضى الله عنه) خلق الله سبحانه وتعالى جميع ما في  
السموات وما في الارض لبني آدم فملكه تعالى هو لهم لانه غنى عن ملكه  
وهم المنتفعون به فهو لهم باعتبار منفعة وهو له تعالى باعتبار أنه خلقه  
وكونه وتولى ما فيه مما لم يقدر الانسان على توليه من امساك السماء أن تقع  
على الارض وحفظ السماء بالنجوم لئلا تلبس الشياطين عليه دينه  
وايجاد جميع ملكه من العدم فعلى الجملة هو في منفعة بني آدم فالانسان  
ملك الله له حتى الملائكة الموكلين برزقه والملائكة الذين حول العرش  
يسبحون بحمدهم ويؤمنون به الى آخر الآية فليته لو علم بقدر هذا الرب  
العظيم الكريم الذي خلق كل شيء له وجعله خليفة ملكا وما قدره الله  
حق قدره سبحانه وتعالى يحب أن يقرب عبده منه فبما بجميع النعم حتى  
أنه ملكه ملكه وهو غنى عنه وعن قرب به منه والخير كل الخير ورأس السعادة  
وملك الدارين للعبد اذا قرب من الله تعالى ثم ليس في قرب به من ربه تعالى  
مشقة ولا كلفة لا يكلف الله نفسا الا وسعها فاتقوا الله ما استطعتم وما  
جعل عليكم في الدين من حرج فما يسر هذه الاسباب الموصلة الى  
ملك الدارين وما أوضح هذه الطريق المستغنى سالكها عن الكيف  
والأين ولكنها عيت القلوب فخاضت من المهالك في بحور فانها لا تعي

الابصار

الابصار ولكن تعي القلوب التي في الصدور فان كنت أيها العبد لا تعلم  
أن ملك الله لك وان من أجلك بسط الارض ورفع السماء وأدار الفلك  
فانظر الى القرآن وتدبر آياته ينبئك بأسراره في موضع بيناته قال تعالى  
والله جعل لكم الارض بساطا وقال تعالى وهو الذي جعل لكم النجوم  
لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر وقال تعالى أولم يروا أنا خلقناهم مما  
عملت أيدينا أنعاما فهم لهم مالكون وقال تعالى ونخزل لكم ما في السموات  
وما في الارض جميعا منه والايات في هذا المعنى بها القرآن طافح وفي  
الحديث القدسي يا ابن آدم خلقت كل شيء من أجلك وخلقتك من أجلي  
فسبحانه ما أكرمه أعطى عبده جميع ملكه ابتداء ويعطيه ملكه الدائم اذا  
أتى شكر النعم بالامتثال لما أمر به والانتفاء عما نهى عنه ابتداء وانتهاء فأى  
كرم مثل هذا الكرم وأى جود مثل هذا الجود سبحانه الكريم الجواد  
لا اله الا هو عليه توكلت واليه أنيب (وقال رضى الله عنه) اذا اتقى  
الانسان صارا بليس الذي هو وعدوه من نعم الله تعالى عليه ألا ترى أن  
الجهاد في سبيل الله لولا وجود العدو لما وجد ولما كانت الشهادة فهذا  
العدو والا عظم مجاهدته هي أعظم المجاهدات ومجاهدته معاكسته ومن  
جاهده حتى مات فقد مات شهيدا في سبيل الله أكبر من الشهادة في الجهاد  
الظاهر لانه في الجهاد الاكبر الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
رجعنا من الجهاد الا صغرا الى الجهاد الاكبر فلولوا وجود بليس ما نيلت  
هذه الدرجة العظمى قال الله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من  
الشیطان تذكروا فاذاهم مبصرون فبسبب ذلك المس كان التذكركر لله  
تعالى وهذه نعمة عظيمة أن يكون من طائف سبب التذكركر لله تعالى فاذا



بلغ الانسان رتبة التقوى صارت أعداؤه من نعم الله عليه ويشكر الله  
عليها لان بسببها اتسعت له ابواب الخير اللهم اجعلنا من المتقين يا أرحم  
الراحمين (وقال رضى الله عنه) خلق الله سبحانه وتعالى الانسان كهيئة  
الميزان كل عضو منه في عينه يعدل عضو في يساره وكذلك الجوارح فاليد  
اليمنى في مقابلة اليد اليسرى وكذلك الرجل ومن الجوارح الاذن في  
مقابلة الاذن وكذلك العينان ولسانه شوكة متوسطة بين كفاف الاعضاء  
والجوارح والحكمة في ذلك ان لا يتكلم الانسان بكلمة الا بعد ان يزنها  
بميزان الشرع فانه لا تعرف معادلة الكفاف الا في الشوكة فيزن الكلمة  
ان كانت ترضى الله سبحانه وتعالى لانه لا بد ان يسأله عنها ما يلفظ من قول  
الا ليه رقيب عتيد تكلم بها وذلك كان يكون ناهيا عن منكر أو أمرا  
بمعروف أو هاديا لصال أو غير ذلك فاذا سأله الله تعالى عنها أجاب بما يخصه  
من التوبخ والتبكي وان كانت الكلمة اذا سئل عنها بين يدي الله تعالى  
لا يقدر ان يتخلص من التوبخ عليها فلا يتكلم بها في الحديث لما سئل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم هل يحاسب الناس على أقوالهم قال تكلمتكم  
أمك وهل يكب الناس على مناخرهم في النار إلا حصائد ألسنتهم  
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أوصى رجلا لا تكثر الكلام بغير  
ذكر الله تعالى فان كثرة الكلام بغير ذكر الله تعالى تورث قسوة القلب  
وان أبعد القلوب من الله القلب القاسي (وقال رضى الله عنه) قال الله  
تعالى انما هذه الحياة الدنيا ممتع وان الآخرة هي دار القرار وقال تعالى  
وما الحياة الدنيا الا ممتع الغرور أى انما يغتر بها الذى لا عقل له كالمسحور

حين يغتر بالسحر ويطنه شيا وهو لا شئ فجميع ما في الدنيا انما هو وهم  
كالسراب اسم ولا مسمى له يحسبه الظمان ماء حتى اذا جاءه لم يجده  
شيا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا دار ممر وليست دار مقر  
فاعبروها ولا تعمروها فترى طالب الدنيا ظمان لها فكلما رأى منها شيا توهم  
أن ذلك هو الغرض المتصور فبقصد فلا يشقى غلبه فيبدوله شئ غيره  
فبقصد وهلم جرا الى ما لا نهاية له اللهم اننا نسألك العافية والسلامة ألا ترى  
أن الملاك يكثر الكنوز ويخزن الاموال طائفا أن هناك فائدة ومنفعة وليس  
هناك شئ فانه يكفيه من ذلك جميعه ما يكفي الفقير وهي أكلة وشربة من  
ماء وربما لا ينضم ما في بطنه الا وقد أتاه الموت وانما يحمله على ذلك الامل  
الكاذب الذى قال تعالى فيه ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الامل وقال  
تعالى ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الامد فقست  
قلوبهم وكثير منهم فاسقون ولو عرف مقدار الدنيا وأنها سريرة الزوال  
لما بنى البنيان ولا جمع الاموال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انما الدنيا كابن سبيل استمطل تحت شجرة ثم راح وتركها وقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من  
أتبع نفسه هو اهاوتنى على الله الامانى فسماه أحمق وفي بعض الروايات  
عاجز فان نال ما تمنى أتبع نفسه هو اهاوتنى البنيان واستكبر ومنع مال الله  
عز وجل عن أهله وان لم ينل ما تمنى فهو مصر على القبيح ولكن هو أهون  
من الاول من العصمة أن لا تجرد وأما من نالت نفسه ما تمنى وأتبع  
هو اهاوتنى مكر من الله واستدراج نسأل الله العافية والسلامة وقال  
سيدنا ومولانا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما لاصحابه استحيوا من الله



حق الحياء قالوا يا رسول الله اننا نستحي من الله والحمد لله قال ليس ذاكم  
انما الحياء من الله حق الحياء أن تحفظوا الرأس وما وعى والبطن وما حوى  
ولا تنسوا المقابر والبلى ولا تجمعوا مالا تأكلون ولا تبنيوا مالا تنسكون  
ولا تأملوا مالا تدركون فهذا الحديث جامع مانع من تمسك به نال كثر  
الدارين (وقال رضى الله عنه) قال الله تعالى وترزقوا فان خير الزاد  
التقوى اى انما انتم في سفر فتزودوا فيه فان من لم يتزود لسنه نال المشاق  
وندم على عدم التزود ثم قال واتقون يا اولي الابواب اى اولوا الابواب  
لا يرغبون ولا يسعون الا في لباب الامور ولب جميع السكون وسره هو الله  
تعالى فأولوا الابواب لا يرغبون الى عملهم ولا يتقون النار ولا يرغبون الى  
الجنة بل ما مطلوبهم سوى محبوبهم وقع لبعض العارفين حال مع الله فقال  
له الحق تعالى سلني من فضلي ما شئت أعطك قال يا رب أنت أحسن من  
فضلك لا تغرنى بفضلك عنك فأطلب سؤالك وهو لا من رفع الله همهم  
فلا يأخذون من كل شئ الاسنام (وقال رضى الله عنه) قال الله تعالى  
ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء أو كنتم في أنفسكم علم  
الله أنكم ستذكروهن ولكن لا تواعدوهن سرا الا أن تقولوا قولا معروفا  
ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله واعلموا أن الله يعلم ما في  
أنفسكم فاحذروه واعلموا أن الله غفور رحيم فقلوه ولا تعزموا عقدة  
النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله يعنى لا تشغلوا نفوسكم بغيرى وهو عام  
في هذا الحكم وغيره فهو حاسم لمادة الامل من كل شئ اذا بلغ الكتاب  
أجله فهو يأتى اليك فلا تشغل قلبك الذى لا ينبغي أن يشتغل الا بالله بشئ  
من أمور الدنيا لان ما قسم لك لا بد يأتىك ولذا قال واعلموا أن الله يعلم ما في

أنفسكم

أنفسكم فاحذروه أى مجرد الوسوسة والخواطر التى تخطر من أجل شئ  
مستقبل قد يكون وقد لا يكون هو يعلمها سبحانه وتعالى فاحذروه ولا  
تشغلوا نفوسكم بغيره ثم قال واعلموا أن الله غفور رحيم فالغفران لا يكون  
الامن الذنب والبشر ضعيف لا تخلو منه الخواطر ولكن اذا تنبه لنفسه  
وتاب من ذلك الخطا طرقت الله غفور رحيم أن لا يعجل العقوبة بل يعجل عسى  
أن تحصل منكم توبة فيبذل الله سبباً تكتم حسنات (ثم قال رضى الله عنه)  
جميع سعى الانسان للدنيا فيه صعوبة وعسر فلا يحصل له ما يريد الا بمشقة  
وقد لا يحصل ما يريد كان يركب الانسان الاخطار ويركب البحار اى  
يصيب شيئاً من الدنيا فقد يحصل وقد لا يحصل ويبنى بنياناً فلا يحصل له  
ما يريد الا بتعب ونصب وخسارة وجميع سعى الانسان للآخرة سهل  
لا عسر فيه ولا مشقة ينال الانسان رياضاً وأشجاراً وأنهاراً كل ورقة  
من ورق الشجر مسيرة عشرين عاماً بقوله سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا  
الله والله أكبر وتبنى له القصور التى لا تخرب ولا تبلى بكلمة خير يتولها  
أو بصلاة في ظل استظل عيسى عليه الصلاة والسلام في ظل خيمة  
عجوز فخرجت وطردته فبكى فأوحى الله اليه انى سأزوجه بكذا وكذا من  
الحور ولا ولن عليك ألف سنة أى ان هذا جميعه في مقابلة طرد العجوز له  
فما يسر العمل للآخرة وما عسر أعمال الدنيا والحمد لله رب العالمين  
(وقال رضى الله عنه) الجملة المعترضة التى فى أثناء هذه الآيات وهى  
قوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين أى  
مقبلين على الله تعالى بجميعكم وبقلوبكم لأنكم تقومون أشبهاً  
وقلوبكم مشغولة بغيره فان خفتم فرجالاً أو ركباناى لا تغفلوا عن الله



تعالى ولا تشغلوا بغيره ولو في حال خوفكم فاذا أمنتم فاذا كروا الله كما  
علمكم ما لم تكونوا تعلمون وهو ما علمكم بكتابه وبسنة رسوله لا غير ثم  
رجع الى حكم الزوجة المتوفى عنها بقوله والذين يتوفون منكم ويذرون  
ازواجا لحكمة في توسط جلة الصلوة أي لا تشغلوا بغيرنا ولا تشغلوا  
أوقاتكم في الاحكام الدنيوية بل أدوا لها حقها الذي لا يتم منه ثم عودوا  
الى ما كنتم تصفتمكم كصفة ترتيب القرآن فانما لم نستتم حكم المتوفى  
عنها حتى دعوناكم اليها ثم عدنا التمام فانظر الى الحكمة في الترتيب لا اله  
الا الله ما أبلغ كلامه وما أحكم سبحانه وتعالى (وقال رضى الله عنه) قال  
الله تعالى وله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم وكذلك ما تحرك  
ولكن أتى بما سكن لانه الاول بالذكر لانه معنى الذي سكن لله وهو الذي  
لا يتحرك الى سبب من الاسباب بل هو ساكن لا يميل ولا يتحرك الا لله فهو  
مثل قوله تعالى أالله الدين الخالص فالساكن من بنى آدم هو الذي سماه  
النبي صلى الله عليه وسلم المسكين فقال اللهم أحيني مسكينا وأمتني مسكينا  
واحشرني في زمرة المساكين وهم القانتون الذين أمرهم بالقنوت الحق  
تبارك وتعالى حيث قال وقوموا لله قانتين ساكنين لله وقال تعالى لمريم  
عليها السلام يا مريم اقنتي لربك واسجدى واركعى مع الراكعين فقال اقنتي  
أي اسكني فانها كانت تقع عليها الطيور وهي قائمة اسكونها فيه حتى  
لا تحرك فتظن الطيور أنها جادفن لم يدبر له أمر ابل أسقط التدبير فقد  
سكن الى الله وصار لله وهذا المقام هو الذي أوصى به لقمان ولده حيث قال  
يا بني إنما انك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة أو في السموات أو  
في الارض يأت بها الله ان الله لطيف خبير أي مثقال حبة من رزقك لان

التدبير

التدبير والاهتمام انما يـكونان في الغالب من الرزق فخرضه على ترك  
التدبير في الرزق بقوله انك مثقال حبة من خردل أي من رزقك فتكن  
في صخرة والصخرة لا يتوصل الى اخراج ما في جوفها بتدبير ولا بحيلة أو في  
السموات كذلك فلا يعرج اليها بسلم ولا بغيره من الخيل أو في الارض أي  
في جلة الارض فكيف يمكن أن تلقى حبة خردل بعينها مخبوءة في جلة  
الارض فرما ينفد عرك وما استقصيت في التفطيش عليها مسيرة بريد  
في ظاهرا الارض وأما باطنها فلا سبيل لك اليه وهي اذا كانت كذلك وقد  
قسمت من رزقك أتى بها الله فهل بني لتدبيرك فائدة أو ثمرة انما أنت تشغل  
نفسك في صلاتك بشئ لا فائدة فيه أبدا بل هو الخسران العظيم وهو أنك  
تضيع صلاتك بشئ لا منفعة فيه ولا فائدة ولذا قال الله تعالى على لسان  
الحكيم لقمان في وصيته لولده بعد تحريضه على اسقاط التدبير يا بني أقم  
الصلاة وأمر بالمعروف والمعروف هو الله سبحانه وتعالى فأمر به له وأنه  
عن المنكر والمنكر هو ما سوى الله تعالى \* ألا كل شئ ما خلا الله باطل \*  
وطالب غير الله في الكون كله \* كطالب ماء من سراب ببيعة  
ثم قال واصبر على ما أصابك ان ذلك من عزم الامور وذلك لان من كانت  
هذه صفته لا بد أن يؤذى قال الله تعالى وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه  
فهذه وصية لقمان لولده وهي مثل قوله تعالى وأمر أهلك بالصلاة واصطبر  
عليها لا نسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للمتقوى وقوله تعالى وما خلقت  
الجن والانس الا ليعبدون هذا حصر ثم قال تعالى ما أريد منهم من رزق  
أي لانفسهم وما أريد أن يطعمون بل الله يطعم ولا يطعم ثم قال تعالى ان الله  
هذاتأ كيد وأنى بالجلالة الحاوية لجميع الاسماء ثم أتى بالضمير المنفصل



الذي هو الفصل للتأ كيد ثم قال الرزاق فأتى بصيغة المبالغة ذوالقوة أي ليست القوة الإله المتين فهذا تحريض على اسقاط التدبير وأتى بهذه الصفات وهذه التأ كيدات لتتوغل في ذهن السامع فيفتر من تدبيره كفراره من الاسد ويعظم عليه فيستوب منه فهو مثل قوله تعالى خطا بالامر أتي رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة وعائشة رضى الله عنهما إن تنوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما وإن تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير وذلك ليكون تحذيرا وتهديدا لهم فلا يعودان إلى مثل ما جرى منهم ما وفي هذا إشارة إلى ما أقر الله سبحانه من قول العزيز حيث قال ما يكافئه ان كيد كن عظيم (ثم قال رضى الله عنه) فاستسلم لمولاي واعلم أن ما قد قسمه لك لا بد يا نبيك حتى لو أردت أن تمنعه عنك لما قدرت وأدما أمرك سبحانه وتعالى به على الوجه الذي يرضيه ودع عنك جميع ما سواه واشتغل بمولاي فانك إذا اشتغلت به كفالك وإياك أن تركز إلى سواه فكم وقع في شباك الردى من ركن إلى غير الله والحمد لله رب العالمين (وقال رضى الله عنه) سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم أخذ من كل شيء سنامه فن ذلك أنه قال صلى الله عليه وسلم لكل نبي حرفة وحرفتي الفقر والجهاد فالجهاد أعظم الحرف وأغلاها ورأس المعالي وذروة الكمال ثم انه خير صلى الله عليه وسلم بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا فاختر أن يكون نبيا عبدا وذلك أنه إذا كان نبيا عبدا في الظاهر فهو في الباطن نبي ملك لأنه ليس شيء عليه سلطان سوى الله سبحانه وتعالى ومن كان ملكا في الظاهر فهو في الباطن عبدا لأن كل شيء يملكه يصير له عليه حق وإصاحب الحق مقال كما قال صلى الله عليه وسلم ثم حين خيره جبريل بين شرب القدر

الخمر

الخمر والقدر اللبن فاختر اللبن فقال له جبريل عليه السلام أصبت الفطرة فالرسول صلى الله عليه وسلم ما اختار من كل شيء إلا أحسنه وذلك بقدر ما أعطاه الله من العقل فسبحان المسامحة (وقال رضى الله عنه) يبشر الله عباده المؤمنين نارة بواسطة الرسول صلى الله عليه وسلم كقوله صلى الله عليه وسلم في أهل بدر لعن الله اطاع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فاني قد غفرت لكم وهو لأهل بدر ومن شاء من أوليائه قال تعالى أفن يلقى في النار خيرا أم من يأتي آمنا يوم القيامة اعملوا ما شئتم انه بما تعملون بصير وذلك أن العبد إذا قوى إيمانه حتى بلغ إلى محبة الله وإذا أحبه صار سمعه الذي يسمع به إلى آخر الحديث فقد صارت تصرفاته لله فيعمل ما شاء لأن الله سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ولذا يقول الله تعالى لأهل الجنة في الجنة أنا أفعل ما أشاء وأحكم ما أريد وأنتم الآن اعملوا ما شئتم وأولياء الله هم في الدنيا مع الله كما يكونون في الآخرة ونارة يبشرهم الله بواسطة ملك كقوله ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا اتنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة وإلهم فيها ما تشاء تهى أنفسكم ولكم فيها ما تدعون نزلا من غفور رحيم ونارة يبشرهم الله تعالى بلا واسطة كقوله تعالى يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون فن أحبه الله سبحانه وتعالى صار سمعه الذي يسمع به فهو على هذه الحالات والبشارات من الدنيا لأنه قد انمحت ظلمة بشرية بنور الله تعالى وانمحت ذاته تحت ذات الله فلا يصير إلا بالله ولا يسمع إلا بالله ولا يمشي إلا بالله ولا يبطش إلا بالله وبين مقام الربوبية والعبودية برزخ كبرزخ البحرين قال الله مرج



البحرين يلقين بينهما برزخ لا يبغيان وهـ ذا كله فضل من الله تعالى فان  
الله قادر على كل شيء وعطاؤه لا يقاس بقياس ولا يدخل تحت ضبط فان  
الملك لم يصرم ملكا الا بفضل الله وكرمه أرايته هل جعل نفسه ملكا ولو عبد  
الله من قبل كل شيء الى بعد كل شيء لما نال مقام الملائكة كذلك النبي  
لم ينل مقام النبوة الا فضلا من الله وكرما فان النبي والملك قبل وجودهما  
لم يختارا هذين المقامين وبعد وجودهما لم يخلقتهما كذلك ويؤهلهما  
لذلك لما خطر على قلبه ما أن يصير أحدهما ملكا والاخر نبيا بل فضل الله  
سبحانه وتعالى واسع لا ينحصر ولا يضبط كذلك أولياء الله عندهم ما لا  
يخطر على قلوبهم ولا يسلك في مجال عقولهم ولا يتصور الشئ الذي صاروا  
اليه الا بعد حصوله فان أحد بن هرون المسمى بالسبتي رأى بعض الصالحين  
في المطاف وذا هو يعيش بين الرجلين ولا يفرقهما فرصده حتى أمسكه  
فقال له من أنت قال أنا أحد السبتي فقال له من كان قطب وقتك قال له  
أنا قال كذا أخبرتك قال صدق من أخبرك وبعضهم ربما جاء بروحه ملك  
وهو في صورته فيضرب في موقف بينه وبينه سنة أو أكثر ولا يعرف انه ملك  
الا اذا مشى في الشمس أو في القمر فليس له ظل وعلى الجملة فان للقوم عجائب  
وخرق عادات لا تضبطها الاقلام ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ولا يسع  
العبد الا الايمان لان من لم يصدق فقد جهل بسعة فضل الله وخيره وقدره  
وفي الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من بلغه عن الله فضيلة فلم  
يصدق بها لم ينلها (وسئل رضى الله عنه) عن علم الكلام فقال هو لاء  
قوم آمنوا بالله على ما فهموا وأهل الله قوم آمنوا بالله كما يعلمه لنفسه  
وفرقان بين الفريقين فان من آمن بالله كما يعلمه الله لنفسه يجعل عقله وراء

ايمانه

ايمانه فيؤمن سواء قبله عقله أو لم يقبله له فن آمن هـ ذا الايمان عرفه الله  
ما لم يعرفه بنقل ولا بعقل وأما من لم يؤمن الا بما فهمه فهـ ذا وقوف عند  
الحروف وبسببه وضعوا علم الكلام الذي لم يرشدا اليه كتاب ولا سنة ولم  
يسلكه صحابي فالنوا تاليفات وحصرها الصفات تعالى الله علوا كبيرا  
وهـ ذا هو الذي نزه الله تعالى نفسه عنه بقوله سبحانه رب زدني علما  
يصفون لانهم وصفوا الله بما لم يصف به نفسه فهـ ذه من أعظم المهالك  
وأخطر المعاطب لانهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا وينظنون أنه علم  
وان العلماء به داخلون في ان العلماء ورثة الانبياء فهم أعظم خطرا من  
الذين ينزلون المعاصي عارفين ومقررين بأنهم معاص رأى بعض الصالحين  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن ابن سينا وعن الفخر الرازي فقال له  
أما ابن سينا فأراد أن يأتينا من غير بابنا فرددناه وأما الفخر الرازي فانه  
رجل معاتب مع أن الفخر الرازي رجع عن هـ ذا المسلك وتاب منه  
بقوله

نم اية إقدام العقول عقل \* وغاية سعي العالمين ضلال  
ولم نستفد من علمنا طول عمرنا \* سوى أن جعلنا فيه قيل وقالو  
وفي بعض الأيام كان جالسا بين أصحابه فبكي طويلا فسأله عن بكائه فقال  
دليل كنت أعتقد في الله تبارك وتعالى منذ زمان فظهر لي بطلانه مثل  
الشمس وما يدري اعمى في جميع اعتقاداتي كلها هكذا فاذا آمن الانسان  
بالله تعالى ايمانا صادقا عرفه واذا عرفه خافه وخشيه قال تعالى انما يخشى  
الله من عباده العلماء ألا ترى الى الصحابة رضى الله عنهم لما آمنوا بالله  
تعالى ايمانا صادقا وآمنوا برسوله صلى الله عليه وسلم لم يتكلموا على عقولهم



في شيء بل آمنوا بما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلته عقولهم أول  
تقبله فان القبلة كانت في صدر الاسلام الى بيت المقدس بقوله صلى الله  
عليه وسلم لهم وفعلوه ثم لما تحولت تحول صلى الله عليه وسلم وتحولوا معه  
ولم يستنكروا ولم يشكوا مع انه قد ثبت عندهم أن بيت المقدس قبلة  
الانبياء من قبل وان رضا الله تعالى في استقباله وعدم رضاه في استقبال  
الكعبة فانه كس الأمر وصار رضاه تعالى في استقبال الكعبة وعدم رضاه  
في استقبال بيت المقدس فآمنوا وصمدوا ولم يبق للعقول مجال ولا رأى  
فسعدوا السعادة الأبدية وتبينت لهم من بعد حين نتائج السعادة ومصلحة  
استقبالهم الكعبة فعلى الجملة ان من آمن بالله وصفاته وأفعاله وكلامه  
وقدرته كما يعلمها نفسه بجله وتفصيلا انما علمه الله ولم يتوصل الى معرفته  
بعقله ولا يفهمه قال الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وأي جهاد  
أعظم من درء الشكوك التي ليست الا من الشيطان وقال الله تعالى واتقوا  
الله ويعلمكم الله وأي تقوى أعظم وأحسن من ايمان العبد بربه كما يريد  
ويرتضيه ويعلمه لنفسه اللهم اجعلنا من الذين جاهدوا فيك فهديتهم  
سبيلك يا أرحم الراحمين (وقال رضي الله عنه) الحازم الليث من اذا نظره  
الله بشيخ يعرفه بالله تعالى عض عليه بالنواجذ فان أهل الله قليلون  
ولا ينظر بأحد من الامن وفقه الله واعتنى به ثم اقتدى به وصدقته في جميع  
أفعاله وأقواله ولو لم يقبله عقله في ظاهر الامر فان للقوم ابتلاء ألا ترى الى  
قصة الخضر مع موسى عليهما السلام فان فيها عبرة لمن اعتبر فان موسى  
عليه الصلاة والسلام لو صبر على الخضر عليه السلام لرأى عجبا ولكنه  
رأى ذلك مخالفا في الظاهر لشر يعته فلم يصبر وفي ذلك حكمة من الله تعالى

وتكريم

وتكريم لنبيه موسى عليه الصلاة والسلام ليذوق مرارة تعليم المخلوق له  
فيعرف قدر حلاوة تعليم الخالق له ثم الخضر عليه السلام صدق الله قوله  
انك لن تستطيع معي صبرا وموسى عليه الصلاة والسلام صدق الله  
قوله ولا أعصى لك أمرا الا انه لم يأمره بأمر حتى يعصيه فيه وانما امره بقوله  
فان اتبعني فلا تسألني عن شيء ومن هنا تبين أنه ليس من ائتمر فقد انتهى  
ولا من انتهى فقد ائتمر بل مصادرا انتهى غير مصادرا الامر فلما لم يصبر عليه  
الصلاة والسلام فانه العلم الذي جاء لتعلمه من الخضر مع أنه قد جرت له  
عليه الصلاة والسلام أمور كالأمور التي أنكرها على الخضر فانه في قوله  
في السفينة آخرتها تغرق أهلها قد جرى له ما هو أعظم من ذلك وهو اتخاذ  
الحوت في البحر سربا حتى وصل الى قعره فالذي قدر على امساك ذلك قادر  
على امساك الماء عن دخول السفينة ثم امساك البحر لما ضرب به بعصاه  
فعبده هو وبنو اسرائيل وكان كل فرق كاطود العظيم ثم قتل النفس  
قد سبق منه قتل القبطي ثم عدم اتخاذ الاجر على الجدار قد استقى لا بنى  
شعيب ولم يطلب منهما أجره مع انه كان في شدة الجوع فان قوله اني لما  
أنزلت الى من خير فقير لم يرد به الاستدراقة من الجوع وهما استطعما أهلها  
فأبوا أن يضيفوهما لكن طلبهما الطعام ليس بسؤال وانما هو طلب حق  
فان الضيافة واجبة فما استطعماهم الا ليحطوا عنهم الواجب الذي عليهم  
فالمصلحة عائدة عليهم لا أنهم ما يسألونهم مسئلة افتقار اليهم أستغفر الله  
العظيم فاذا علمت بعائدة نفع الامتثال للشيخ في أوامره ونواهيه فما أرى لك  
الا أن تكون بين يديه كما قال عبد الكريم الجيلي رحمه الله  
وكن عنده كاليت عند مغسل \* يقبله ما شاء وهو مطاوع



ولا تعترض فيما جهلت من أمره \* عليه فان الاعتراض تنازع  
وسلم له فيما تراه ولو ~~يكن~~ \* على غير مشروع فثم مخادع  
وفي قصة الخضر الكريم كفاية \* بقتل غلام والكليم يدافع  
فلما أبان الصبح عن ليل سره \* وسئل حسام للحجاج قاطع  
أقام له العذر الكريم وأنه \* كذلك علم القوم في به بدائع  
(وسئل رضى الله عنه) عن الاستثناء في قوله تعالى خالد فيها إلا ما شاء  
ربك في حق أهل النار وأهل الجنة فقال معناه الاستثناء في حق أهل  
الجنة للذين يدخلون النار بذنوبهم ثم يخرجون منها فيكون مستثنى من  
الذين سعدوا وتكون ما عني من شاء ربك وأما السموات والأرض فهي  
غير قديرات يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات ويدلك على أن هذا  
المراد بالاستثناء قوله آخر الآية عطاء غير مجد وذو يكون الاستثناء في حق  
أهل النار يعود أيضاً على هؤلاء الذين أدخلوا بذنوبهم ثم أخرجوا منها  
برحمة الله تعالى على تفاوت مراتبهم وعلى هذا فالاستثناء من الخالدين  
ومع ذلك فهو متناول للخلود فأطلق عليهم لفظ الشقاء باعتبار أول الأمر  
وأطلق عليهم لفظ السعادة باعتبار آخر الأمر والاستثناء من مدة خلودهم  
في الجنة عائداً إلى القبلية والاستثناء من مدة خلودهم في النار عائداً إلى  
البعدية (وقال رضى الله عنه) في الدعاء وقد تقدم الكلام عليه أن الدعاء  
انما هو تشریف وتكريم لباب المناجاة والكرم والافهوس سبحانه وتعالى  
أعطاك يا ابن آدم كل ما أنت مفتقر إليه بسؤالك حالاً لا مقالاً بأن جعل لك  
جميع ما في السموات والأرض وخلق فيك ما تنفع به من الأعضاء  
والجوارح ثم هو أيضاً لم حاجتك التي تسأله قبل أن يخلقك وقبل أن يخلق

السموات

السموات والأرض والنكتة في أمره بالدعاء انظرها سر كرمه تعالى وأنه  
يجازى على كل شيء من جنسه جزاء وفاقاً وذلك أنه أمرنا سبحانه وتعالى  
باجتناب ما نهانا عنه والاثم بما أمرنا به وجازانا على ذلك بأن ائتمر لاوامرنا  
وانتهى عن نواهينا فانك تقول في الدعاء اللهم اغفر لي فيأتمرك بأن يغفر لك  
وتقول اللهم لا تخزني فينتهي عن نهيك بأن لا يخزيك ولذا قال تعالى شأنه وإذا  
سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي  
وليؤمنوا بى لعلمهم يرشدون أى فليستجيبوا لى بالاثم بما أمرتهم به والانتها  
عما نهيتهم عنه فإذا كانوا كذلك فاني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان  
فأتمر لا أمره وانتهى عن نهيه سبحانه وتعالى ما أكرمه ومع هذا فان المصلحة  
في ائتمار العبد لما أمر به وانتهائه عما نهى عنه عائدة عليه واستجابة دعائه  
عائدة عليه والله سبحانه وتعالى غنى عنه في الجميع فانظر الى هذا الكرم  
سبحان الكريم لا إله إلا هو (وقال رضى الله عنه) قال الله تعالى حاكياً عن  
ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام وإذا قال ابراهيم رب أرني كيف تحيي  
الموتى يريد هنا معرفة الكيفية قال أولم تؤمن أى أولم تخلق باسمى المؤمن  
قال بلى ولكن ليطمئن قلبي أى أنا معتقد اعتقاداً صحيحاً أى متخلق باسمك  
المؤمن اسكني أريد أن أنظره عياناً قال فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك  
ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً أى على جميع جبال الدنيا من قاف الى  
قاف فلكم كل جزء من أجزاء هذه الأربعة الطيور بعدد جبال الدنيا قد  
لا يكون كالحردة فقال له قائل ومن وضع تلك الأجزاء على جميع جبال  
الدنيا قال هو في لحظة فإلى أقدر آصف بن برخيا أن يأتي بعرش بلقيس  
الذى وصفه الله على لسان الهدد بالعظم قيل كان يجلس عليه اثنا عشر

(١٢ - العقد)



ألفا في أقل من ارتداد الطرف هذا القدر الذي لا يتصور أقل منه فان  
الطرف مفتوح فكذلك مدار ارتداده ثم هو أقل منه فهذا القدر لا يتسع  
للكاف من كن والحال أنه ولي من أولياء أمة سليمان عليه الصلاة والسلام  
ثم هو كان بالشام وبلقيس باليمن فكيف الولي من خير أمة أخرجت للناس  
فمن هذه قدرته قادر أن يجمع جميع جبال الدنيا بين يدي إبراهيم قبل  
ارتداد الطرف فيضع في كل جبل جزءاً كما يضع الانسان التمر في الطبق ثم  
يفرقها عنه في ذلك المقدار قال تعالى ثم ادعهم يا تينك سعيوا واعلم ان الله  
عزيز حكيم أي أنه سبحانه وتعالى عزيز أن يتجلى بكمه جلاله وكبريائه فانه  
يتجلى باسم القادر لا إبراهيم في القصة بقدر لا يعلمه إلا الله تعالى وأما تجليه  
سبحانه وتعالى للجبل حين جعله دكا وخر موسى صدقاً فقدرة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عظمة دار ثلث الخضر ثم قوله حكيم أي سبحانه وتعالى  
لا ينظر لعبده إلا الصلاح فانه سبحانه وتعالى قال لموسى حين كلمه من الطور  
يا موسى إنما أكلت بقوة عشرة آلاف لسان ولى قوة الاسن كلها وأقوى  
من ذلك ولو كلمتك بكلمة كلامي لم تكن شيئاً هذا معنى قوله تعالى حكيم في  
قصة إبراهيم أي أنه ما تجلى له باسمه القادر لا بعظمة دار يمكنه الطاقة له سبحانه  
وتعالى ما أعظم شأنه ثم قال رضى الله عنه وأعظم من هذا كله أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أسرى به أولاً من مكة الى بيت المقدس  
مسيرة شهر ثم الى العرش مسيرة خمسين ألف سنة لان غلظ كل سماء  
خمسمائة عام وبين كل سماء وسماء خمسمائة عام ثم من فوق السموات  
السبع ما لا يعلمه إلا الله من الهواء الذي جميع الجبال في طيه ومسافة  
الكرسى ثم مسافة السموات سبعة آلاف سنة بطيران الملك الذي يعرج

اليه

اليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ثم رجوعه عليه الصلاة والسلام  
الى موسى في السماء السادسة وعوده خمس مرات وهذا كله في ليلة  
وما أصبح إلا بمكة سبحانه القادر لا يقتدر إلا له الا هو (وقال رضى الله عنه)  
قال عزير عليه الصلاة والسلام حين مر بقربة خاوية على عروشها أتى يحيى  
هذه الله بعد موتها هو هنا ما طلب إلا الكيفية كقول إبراهيم عليه  
الصلاة والسلام رب أرني كيف تحيي الموتى لأنه نبي والمؤمن من سائر  
الناس يعلم علم اليقين أن الله قادر على احيائهم فرفضاً ما نبي الله فاطلب  
إلا الكيفية لكن فيها شئ من استبعاد بلفظة أنى فأراه الله الا حياء في نفسه  
بأن أماته مائة عام ثم بعثه وفي هذا المدة جميعها فانه الترقى وإبراهيم عليه  
الصلاة والسلام أراه الا حياء في غيره لانه ما طلب إلا الكيفية من غير  
شئ من الاستبعاد ثم قال سبحانه وتعالى كم لبثت قال لبثت يوماً أو بعض  
يوم قال بل لبثت مائة عام ثم لبس سبحانه وتعالى عليه بأن جعل قرينة  
طعامه كأن لم يلبث الا يوماً أو بعض يوم وقرينة جواره أنه لبث مائة عام لانه  
رأى عظامه تلوح مفرقة ثم أحياء الله وهو ينظر فقال تعالى فانظر الى  
طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر الى جوارك ولتجعلك آية للناس وانظر الى  
العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحماً فلما بين له قال أعلم أن الله على كل  
شئ قدير (وقال رضى الله عنه) قال تعالى في قصة عيسى عليه الصلاة  
والسلام اذ قال الله يا عيسى بن مريم اذ كرعتى عليك وعلى والدتك اذ  
أيدتك بروح القدس تكلم الناس في المهمدوك وهلا الآيات فقال باذنى لان  
كل نبي وكل ولي لا يفعل شيئاً الا باذن الله تعالى لانه لا يتصور أن نبياً أو ولياً  
كاملاً يفعل شيئاً من ذات نفسه وان أقدره الله عليه لانه ان فعل شيئاً بغير





اذن بقي له وادفيه مدخل وربما لا تقبل العبادة اذا كان فيها شائبة هوى في الغالب ولا تكون العبادة الا عكس الهوى النفساني لكن قد تتفق نادرا (وقال رضى الله عنه) يستفيد التلميذ من شيخه بقدر تصديقه له ومحبته له وبره به قال الشاعر

أقدم أستاذي على بر والدي \* وان كان لي من والدي البر والالطف  
فهذا مربى الروح والروح جوهر \* وهذا مربى الجسم وهو لها صدف  
لان التصديق كالاناء فان كان الاناء متسعا أخذ بقدرة وان كان ضيقا  
أخذ بقدرة كذلك التصديق والمحبة يأخذ التلميذ بقدرة كبرهما وصغرهما  
ففي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا رجل يسوق بقرة اذ  
ركبها فضر بها فقالت انا لم نخلق له هذا انما خلقنا للحرث فقال الناس  
سبحان الله بقرة تتكلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني اومن بهذا  
أنا وأبو بكر وعمر وهما غائبان وانما أخبر عنهما صلى الله عليه وسلم لعلمه  
بمبلغ تصديقهما الى النهاية وهذا غرة قوة التصديق فاذا عرفت فاعلم أن  
لا محال على الله بشي ولا تقوم حالات مختلفة وطريقة كل واحد منهم غير  
طريقة الآخر وطرقهم الى الله بعدد أنفاس الخلق فاياله أن تشك  
فيما صدر منهم بل اغتنم تغنم أو سلم تسلم أتراهم يتورعون ويزهدون عن  
الدنيا التي فتن أهلها فتنهم من يتنهي عن الملك ويغترب عن أهله ووطنه  
ومنهم من يطلق دمه ويطلق لذة وسنه ومنهم من يسبح في الارض غربا  
وشرقا ويقنع من العيش بما به تقوم روحه عن التلاف توقا ثم يكذبون على  
الله كلا والله لا يقول ذلك من يؤمن بالله بل والله لقد شمر والسباق في حلبة  
المعالي فاحرزوا قصباته فكم جلي منهم مصل وقطع أعناق العلائق بصوارم

عزماته

عزماته وكم ما جدرضع طفل فؤاده من ثدى الحقيقة ألبان الاسرار  
وكشفت له عن وجوه المعارف براقع الاستار هم القوم لا يشقي بهم  
جليسهم ليس سوى الله تعالى في جميع الحالات أنيسهم ثم ذكر رضى الله  
عنه قصصا تكشف عن اختلاف أحوالهم فمن جملتها أن واحدا منهم  
كان يلبس الملابس الفاتكة من الثياب فقال له بعض الناس ياسيدي  
ما هذه الثياب التي تلبس أنت أحق بأن ترهدها فيها فقال خذ هذا  
الثوب ثم به واثنين بثمنه فأخرجته السوق فاشتراه منه رجل ثم لما اشتراه  
قال ما أحق هذا الثوب بسيدي فلان يعني ذلك الولي صاحب الثوب  
فسعى به اليه وأهداه له فلبسه ثم لما وصل ذلك الرجل الذي باع الثوب  
رأى ذلك الثوب الذي باعه على ذلك الولي فبقى ينظر الى الثوب نظرة والى  
ثمنه الذي في يده أخرى فقال له أبعث الثوب قال نعم ياسيدي انما أنا أنظره  
هذا الذي عليك قال نعم اذا تعرف أني لم ألبس غير ما ألبسني الله تعالى ثم  
آخر كان لا يعيش الا راكبا على الخيل فجاءه يوما رجل وقال له ياسيدي  
أريد أن أمشي أنا وأنت لزيارة الامام الشافعي وهم حينئذ بمصر قال  
باسم الله نمشي فقال له لكن أريد أن نمشي مترجلين على هيئة التواضع  
لاي شي لا نمشي في كل حالة الا على ظهور الخيل فقال كذلك ثم  
مشيا فلما شرفا في السير راى رجلا راكبا على فرس فترجل ثم قال له  
ياسيدي نمشي راجلا والله لا كان ذلك أبدا وتطلق زوجتي ثلاثا ان لم  
تركب على فرسي فالتفت الى ذلك الرجل ثم قال له عرفت أني لم أكن  
أركب الهوى نفساني وانما ذلك من الله سبحانه وتعالى ثم رجا فن كان  
منهم بهذه الصفة لم يكن ملتفتا الى النعم بل وجودها عنده وعدمها على



حد سواء بل هو مشغول عنها بالمنعم وإذا أعطى شيئا نزر قبله وشكره وهو عنده كالكثر الوافر وعنده أن المعطى هو الله سبحانه وتعالى فيعظم العطية لأجل معطيها وعلى الجملة فأحوال القوم لا تحصى ولا تعد اللهم اجعلنا يا أرحم الراحمين من أوليائك الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون واجعلنا من حزبك فان حزبك هم الغالبون آمين وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين (وسئل رضى الله عنه) عن الحديث وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا انتصف شعبان فلا تصوموا فأجاب أن ذلك النهى من النبي صلى الله عليه وسلم لئلا يصل الناس الواجب الذي هو شهر رمضان بالتطوع فيجب عليهم أن يفي بحياته صلى الله عليه وسلم لم يزل الوحي ينزل فذلك مثل قوله صلى الله عليه وسلم لما لم يخرج في الليلة الثالثة بعد أن خرج ليلتين في رمضان فاقتدى الناس بصلاته خشيت أن تفرض عليكم ومن بعد موته صلى الله عليه وسلم سن عشرين رضى الله عنه صلاة التراويح لانه قد زالت العلة بموت رسول الله صلى الله عليه وسلم فكذلك الصوم بعد النصف من شعبان ويدل على أن هذه هي علة النهى نهى صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم الشك إلا لمن يسرد صومه أى إما أن يكون صائما الدهر أو يصوم يوما ويفطر يوما فيصاف يوم الشك يوم الصوم أو بأن يكون ساردا صومه من أول شهر رجب والنهى علة أخرى وهى أنه نهى صلى الله عليه وسلم عن صوم بعد النصف من شعبان خشية أن تسلك أئمة ماسلك النصارى فانه افترض عليهم الصيام شهرا قال الله تعالى كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون أياما معدودات فرض ملكهم فنذر إذا شفاه الله أن يزيد على الشهر

الذى

الذى افترض عليهم صومه عشرة أيام فكانت أربعين يوما ثم مرض ملك ثان فنذر زيادة ثمانية أيام فصارت ثمانية وأربعين ثم زادوها اثنين فصار صيامهم خمسين يوما وجعلوه في أيام معتدلة لا في أيام الحر ولا في أيام البرد فأوجبوا على نفوسهم من عندهم لا بأمر من الله ولا من رسوله فصارا لا من الآن في هذا السؤال أن لا بأس بالصوم بعد النصف من شعبان إذ قد انتفت هاتان علتان اليوم الشك إلا أن يكون ساردا ومن العلماء من تحرى فنع صوم اليوم السادس عشر منهم محي الدين بن العربي وهو صواب لئلا يصير الحديث منسوخا محضا (وسئل رضى الله عنه) كيف يعمل من لحق الإمام في الركعتين الأخيرتين من الصلوات الجهرية وكان اللاحق اثنين هل يقتدى أحدهما بالآخر حين يقومان لتمام صلاتهما أولا وهل يقرأ اللاحق في هاتين الركعتين جهرا لكونه لم يسمع جهرا الإمام أو يسر (فأجاب) أن لفائدة في اقتداء أحدهما بالآخر لان اللاحق قد أدرك فضل الجماعة ولو لحق في ركوع الركعة الأخيرة وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الرجل مع الرجل خير من صلاته وحده لا يكون دليلا لاقتداء أحدهما بالآخر لانه قد صلى كل واحد منهما مع جماعة وأما الجهر في هاتين الركعتين اللتين يأتي بهما بعد تسليم الإمام لان الركعتين اللتين فاتتا عليه جهرا يتان لقوله صلى الله عليه وسلم وما فاتكم فاقضوا وحقيقة القضاء أن يؤدى الذى فات بجميع صفاته وأما قوله صلى الله عليه وسلم في حديث آخر وما فاتكم فأتوا فالمراد به أتوا عددها لأنها لم تكمل أربعا وأما اللاحق المؤتم الإمام في آخر ركعة من الجهرية فانه يقوم بعد تسليم الإمام فيأتى بركعة يجهر فيها وهى ثمانية ثم يجلس للتشهد



الوسط ثم يقوم ويجهز في الثالثة ليستكمل ما فاته من الجهر (وقال رضى الله عنه) قال الله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة الحسنى هي الجنة قال تعالى فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى أى بالجنة فعمل لها عمل تصديق بها فسنيسره ليسرى وقوله تعالى وزيادة الزيادة هي تجلى الحق تعالى كيف يشاء وتقديم الحسنى على الزيادة لتكونها محلا لها وأما تفسيرها عند أهل الباطن فالمراد بالحسنى أسماء الله الحسنى وقوله وزيادة أى زيادة علمهم بالان الله أسماء لا تخصى غير الأسماء الحسنى وهذا التفسير على لغتهم التي هي نتيجة قصدهم لانهم لم يقصدوا بعبادتهم سوى الله تعالى فيكون جزاؤهم على حسب مرادهم جزاء وفاقا فهو تعالى يتجلى لهم بالأسماء الحسنى لان لكل اسم تجليا غير تجلى الاسم الآخر ويتجلى لهم أيضا بأسماء غير الأسماء الحسنى وهي الزيادة (وقال رضى الله عنه) جميع أفعال بنى آدم هي أفعال الله تعالى والله خلقكم وما تعملون لانه سبحانه خلق آدم وأهله وأقدره على جميع ما يفعله وهو خالق لفعله وصناعته قال تعالى فتبارك الله أحسن الخالقين ألا ترى الى من أسقمه المرض حتى يبلغ به الى حالة لا يمكنه معها القيام ولا تحريك يده ولا رجل فانه سبحانه أذهب منه القوى بسبب ذلك المرض فلا يمكنه فعل شيء واذا أراد سبحانه أن يقدره أزال عنه ذلك المرض فتراه يفعل جميع أفعاله فالفاعل هو الله تعالى وجميع بنى آدم كلمة الله فليس ذلك مختصا بعيسى وآدم عليهم الصلاة والسلام لقوله تعالى انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه وقوله في آية أخرى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون بل كل بنى آدم كذلك وكل شيء

كلمة

كلمة الله تعالى قال الله تعالى انما امره اذا اراد شيئا أن يقول له كن فيكون فاذا عرفت هذا عرفت أن كل أعمال الانسان وغيره الخالق لها هو الله تعالى اذ هو أقدر كل شيء وأهله لما خلق له ولكن الوقوف عند القدر والامساك عنه واجب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذكر القدر فأمسكوا واذا ذكر أصحابي فأمسكوا واذا ذكرت النجوم فأمسكوا ولا يمكن التعبير بحقيقة القدر فهو ثابت منقضى في حالة واحدة لانك اذا انقضت نسبت الى الله تعالى العجز واذا أثبتته نسبت اليه الظلم فابقى الا الامساك ومن اتقى الله كان حقا عليه تعالى أن يعلمه حقيقة قال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله والقدر من العلم الذي لا يمكن أن يعلم الا من لدنه تبارك وتعالى فالإيمان به على الجملة ثم الاحتجاج به باطل (وسئل رضى الله عنه) عن قوله تعالى واعبدوا ربك حتى يأتيك اليقين (فأجاب) أن لها تفسيرين أحدهما أن اليقين هو الموت وهو الظاهر فمعرفة الموت حتى للغاية الثاني أن اليقين هو أن يرى الشيء عيانا ألا ترى أن الواصف اذا وصف لك شيئا وأنت معتقد اعتقادا صحيحا لا تخم لك شك ولا ريب عندك أنه صادق فيما وصف لك لم تر ذلك الموصوف فأنت لا تزال تخيل هذا الموصوف وتتصوره ومعلوم قطعاً أن تخيلك وتصورك لهذا الشيء الذي لم تره لا يطابق حقيقة كمن يصف لك مكة مثلاً وأنت لا تعرفها وتصورها تصويراً لا يطابق ما اذارت عينها عيانا فاذا رأى الانسان حقيقة الامر آمن به وهو يشاهده واذا آمن بما وصفه الواصف من دون مشاهدة فهو مؤمن بالغيب والمؤمن اذا عبد الله حق عبادته بقدر استطاعته عرفه الله سبحانه وتعالى واذا عرفه فلا يشهد سواه حتى انه يحول بينه وبين قلبه أى اذا رأى



قلبه بعين البصيرة وجد الله حائلا بينه وبين قلبه وبهذه المعرفة تنال المعارف الالهية التي من لدنه تبارك وتعالى وكلما صفا صوفي صفا قلبه قربت منه أشكال المعارف ألا ترى أن الزجاج أصله حجر كئيف ثم لما صفي وزالت عنه الكدورات قرب الاشخاص اليه سيده فان الناظر يقرب الشيء البعيد حتى ان ما زادت تصفيته يقرأ الانسان به مكتوبا من مسافة يريد كذلك المنظرة تقرب الشمس من مسيرة أربعة آلاف عام حتى تحرق ما وقعت عليه وهذا أعظم من آصف بن برخيا فانه أتى به عرش بلقيس من مسافة ثلاثة أشهر قبل أن يرتد الطرف فانك اذا ركبت على شيء أحرقت به مجرد وقوعها عليه فالنبي صلى الله عليه وسلم هو عين الوجود واسطة عقده أخذ من أنوار الحق تعالى بقدر صفوه فالأخذ من الله تعالى بواسطة صلى الله عليه وآله وسلم والله المثل الأعلى ولرسوله في القوى كأخذ الضوء من الشمس بواسطة الزجاجية وهذا تشریف لهذه الامة وأى تشریف لانهم الآخذون بواسطة والآخذ من الله تعالى من غير واسطته صلى الله عليه وسلم كأخذ الشيء من الشمس من دون واسطة الزجاجية وذلك لان الرسول صلى الله عليه وسلم هو النور الذي قبضه الله من قبضة نوره قال تعالى قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين فالنور هو الرسول صلى الله عليه وسلم اذ لو كان النور هو الكتاب لكان لفظا متكررا والحق تعالى هو سمعه وبصره وقلبه الى آخره فكله صلى الله عليه وسلم نور مع أنه متميز في بشريته وفي عبوديته والحق تعالى مطلق في كبريائه وفي ملكوته وهو الله في السموات وفي الارض في حال كونه على العرش استوى في حال

كونه

كونه قلب عبده المؤمن وبصره وسمعه سبحانه فلرسول الله صلى الله عليه وسلم وجهتان وجهة الى الحق تعالى وهو المقام الذي قال تعالى فيه والله ورسوله أحق أن يرضوه فأعاد الضمير بصيغة الافراد وقال تعالى يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا للذين آمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلا فأعاد الضمير بصيغة الافراد وقال صلى الله عليه وآله وسلم في هذا المعنى من رأيي فقد رأى الحق تعالى وقال صلى الله عليه وسلم إن لي وقتا لا يسعني فيه إلا ربّي ولذا قال تعالى واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا فالجواب المستور هو كونهم مارا وفيه إلا البشرية والعبودية اذ لو صدقوا لرأوا ما رأى الذين قال تعالى في حقهم ان الذين يباعدونك انما يباعدون الله فهو صلى الله عليه وسلم أقرب الكون الى الله بل فوق العرش المحجب سبعون حجابا ما بين كل حجاب وحجاب مسافة سبعين ألف سنة وغلط كل حجاب سبعون ألف سنة وفوق ذلك فضاء لا يعلم قدر مسافته الا الله سبحانه وتعالى وهو الذي يقال له عالم الرقا وهو مظاهر أسماء الله وهو فوق العرش والكرسي ووراء هذا كله نور سيد الكونين والثقلين الرسول الخاتم خاتم الانبياء والمرسلين سيد ولد آدم أجمعين ولذا قال صلى الله عليه وسلم حين سأله الاعرابي أين كان الله تعالى قبل أن يخلق الخلق قال كان في عمامة بالمد والقصر فازداد السائل حيرة لانه ان كان بالمد وهو السحاب الرقيق فيكون معناه يوم يأتيهم الله في ظلل من الغمام وان كان بالقصر فهو الغشاوة على القلب أو على العين فاستفاد السائل هذا العلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه ازداد حيرة فالعلم بالله تعالى كلما زاد صاحبه حيرة وفي هذا المعنى



قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم لا صحابة لو عرفتم الله حق معرفته لمشيتم على البحار ولزالت بدعائكم الجبال ولو خفتم الله عز وجل حق مخافته لعلمتم العلم الذي ليس معه جهل ولكن ما بلغ ذلك أحد قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا قالوا ما كنا نظن أن الانبياء تقصر عن ذلك قال الله أعظم من أن ينال أحد أمره كله ووراء ذلك ما لا يعلمه إلا الله ومع هذا فهو صلى الله عليه وسلم في حيرة ولذا قال رب زدني فيك تحيرا وهو أيضا مع كونه في مقام الامن والقرب أخوف الخلق من الله تعالى وفي مقام الخوف قال صلى الله عليه وسلم ليت رب محمد لم يخلق محمدا يعني أنه يتمي أن لولم يقبض الحق تعالى قبضة من نوره لتحيز البشرية بل كانت مطلقة في أصلها وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه ليت أبا بكر كان شجرة فعصدها جل في فيه فكان بعرا ولم يكن بشرا فن كان بالله أعرف كان منه أخوف وله صلى الله عليه وسلم وجهه إلى الخلق قال تعالى واعلموا أن فيكم رسول الله وقال تعالى يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا لتؤمنوا بالله ورسوله فقال لتؤمنوا وجعله المرسل والمرسل إليه وقال صلى الله عليه وسلم لا تدخل الشوك في رجل أحدكم الا وجدت ألامها فهو صلى الله عليه وسلم حقيقة الكون كما أن الشجرة لها ورق وغصون وفروع وعروق وجذوع وزهور وغر وحقيقة الكل شجر فجميع دعائه صلى الله عليه وسلم بصيغة الافراد المراد به أمته فدعاؤه لنفسه عين دعائه لأمته فمن صفا قلبه من أمته صلى الله عليه وسلم وتوجه به إلى الله بواسطة رسول الله صلى الله عليه وسلم تفجر من قلبه ينابيع الحكمة وأخذ قلبه أنوار العلم الإلهي فقوى بقوة قابلية بواسطة صلى الله عليه وسلم ومن كان كذلك فهو الوارث الذي قال

فيه

فيه صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء ومن لفظ الصفاء أخذ الشاعر تسمية الصوفي صوفيا فقال

لا تحسبن لباس الصوف لا بسه \* يدعي به بين أرباب العلى صوفي  
تتازع الناس في الصوفي واختافوا \* وكلهم قال قولا غيـر معروف  
ولست أمنح هذا الاسم غيرتي \* صفا فصوفي حتى سمي الصوفي  
(وقال رضي الله عنه) قال الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه الصلاة والسلام عن معنى ذلك فقال جبريل حتى أسأل ربي فقال تعالى أن تعفو عن ظلمك وتصل من قطعك وتعطي من حرمك وتحسن إلى من أساء إليك وأما قوله تعالى وأعرض عن الجاهلين فليس المراد إعراض غضب بل معناه لا تؤاخذهم بجهلهم لان الانسان ربما حفر حفرة وفي علم الله أنه لا يقع فيها الا ذلك الخافر لها لكنه جاهل لذلك ولو علم لما حفرها فهذه حالة الجاهل فأذيتهم لك هي عين أذيتهم لانفسهم لكنهم جهلوا ولو عرفوا لما آذوك فأعرض عن جهلهم هم هذا وتخلق بأخلاقنا فانا نعرض عن جهل علينا فعسى أن يتوب منه كتب ربكم على نفسه الرحمة أنه من عمل منكم سوءا يجهاله ثم تاب من بعده وأصلح فانه غفور رحيم فأعرض صلى الله عليه وسلم لمرربه وأعرض عن جهلهم حتى انه طلب منهم أن يقتصوا منه حقوقهم ان كان لهم عليه حقوق فقال صلى الله عليه وسلم أيها الناس له أن يكون (١) قد دنا مني حقوق وأنا بين أظهركم فمن كان له على محمد حق من مال أو شعر أو بشر فلهذا مال محمد وشعره وبشره

(١) قوله قد دنا الخ هكذا في الاصل وحرر لفظ الحديث اهـ مصححه



ولا يقول أحدكم اني أتخوف العداوة والبغضاء من محمد فانهم ما يستامن  
خلقى ولا من طبيعتى وان أولاكم بى رجل كان له على شئ من ذلك فأخذه  
أو يحللى فالتقى ربه وأنا محلل لى ثم قال تعالى وإما ينزغنىك من الشيطان  
نزع فاستعذ بالله انه سميع عليم أتبع تعالى هذه الآية التى قبلها وذلك لان  
للسيطان مجالاً عند هذه الحلال والاستعاذة من الشيطان هى التلطف  
بلفظ أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ومعنى قول النبى صلى الله عليه وسلم  
وأعوذ بك منك أن الله هو الاخذ بناصيته ابليس باسمه المضل قال تعالى  
ما من دابة الا هو آخذ بناصيته فلا سلطان له على عباد الله (وقال رضى  
الله عنه) الصراط المستقيم الذى هو أحد من السيف وأدق من الشعر  
هو فى الدنيا قبل الآخرة وفى الآخرة مروره على قدر الاستقامة عليه فى  
الدنيا وهو فى الدنيا فى جميع الامور وهى لا تحصى فمن ذلك أن تؤمن  
بالقدر خيره وشره ولا تتحجبه ومن ذلك أن تعتقد ان الله سبحانه وتعالى  
قلب عبده المؤمن وسمعه وبصره فى حال كونه على العرش استوى فى حال  
كونه فى السموات وفى الارض فى حال كونه ما يكون من نجوى ثلاثة  
الاهور ابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو  
معهم من حيوان وانسان ونام وجاد وجامد وما نفع ومعيته مع كل شئ  
من ذلك غير المعية التى مع الآخر وهو ناظر الى كل فرد من أفراد الكون  
نظرة غير نظرة الآخر وناظر فى كل شعرة غير نظرة الأخرى ومصاحب  
لها من غير أن يشتمل عليه تعالى زمان ولا مكان فهو كما كان وكما يكون  
دائماً أبدياً سرمدياً باطناً فى حال ظهوره ومن جملة أدعية الصوفية كيف  
أعرفك وأنت الباطن الذى لا تعرف وكيف لا أعرفك وأنت الظاهر الذى

فى كل شئ تتعرف وهو تبارك وتعالى أول فى حال كونه آخر سبحانه وتعالى  
ومن ذلك أن تباشر الأسباب ولا تنقف معها كأن تمتثل قوله سبحانه  
وتعالى فامشوا فى مناكبها وكلوا من رزقه وقوله تعالى فاذا قضيت الصلاة  
فانتشروا فى الارض وابتغوا من فضل الله ولكن لا تنقف معها فمن اشتغل  
بها عن الله تعالى فقد خسر كما أنه تعالى أمر بالتزويج ليكون بسببه النسل  
وبالتكسب ثم قال يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن  
ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون وهو معنى قوله صلى الله عليه  
وسلم اعقلها وتوكل ألا ترى أنه صلى الله عليه وسلم لما وصل بالبراق الى بيت  
المقدس ربطها فى الحلقة التى كانت الأنبياء تربط فيها مع أن البراق مأمور  
فأين يهرب وأين يذهب ومن ذلك أنه تعالى أمر بالأسباب التى توصل الى  
الجنة والى تقرب عبده منه ثم أمرنا أن لا تنقف معها فقال تعالى مثل الذين  
اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتاً فاذا ركنت الى  
عملك فقد اتخذت من دون الله أولياء قال الله فاعبدوه وتوكل عليه أى  
تقرب بالعبادة التى هى السبب ولا تترك اليها بل توكل عليه سبحانه وتعالى  
فاذا أراد الله بعبده خيراً سلك به الصراط المستقيم فلا يعيل عنه ولا يحيف  
بل كلما عثر أو كاد فادته يد التوفيق وعلى قدر هذا السلوك يكون المرور  
على الصراط يوم القيامة الذى هو ألف سنة صعدا ومثلها هبوطا ومثلها  
استواء أيضاً فمنهم كطرفه العين ومنهم كالبرق الخاطف ومنهم كالريح  
القاصف ومنهم من دون ذلك ومنهم على قدمه وحبوا اللهم ثبت أقدامنا  
على الصراط يوم تزل الأقدام يا أرحم الراحمين (وقال رضى الله عنه)  
معنى نية المؤمن أبلغ من عمله أنه قد يمشى الانسان وهو فى بيته من دون سفر



ولا تعب وذلك كان تمنعه عن الحج مواعيد الشرع ونيتة منظوية عليه ولولا  
أنه عاقته عوائق قدمها الشرع على الحج لأتى مكة ولو حبوا ومن ذلك أن  
أهل الجنة يخلدون في الجنة أبداً مع أنه لم يعمل كل واحد إلا مدة عمره  
وكذلك من خلد في النار فهو ما عمل عمل أهل النار إلا مدة عمره والله سبحانه  
وتعالى عدل لا يظلم أحداً لأن نية المؤمن أنه لو عمر في الدنيا أبداً مؤبداً يبقى  
على حالته التي هو فيها يعبد الله فيها ولا يشرك به شيئاً ويؤمن بالله ورسوله  
فأبدنه وخلده نية نية وكذلك الكافر فإن نية لو عمر أبداً يبقى كافراً قال تعالى  
ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه فخلده نية نية في النار نسأل الله العافية  
والسلامة (وقال رضى الله عنه) قال تعالى ونادى أصحاب الأعراف  
رجاء يعرفونهم بسميائهم قالوا ما أغنى عنكم جبريكم وما كنتم تستكبرون  
زعم المفسرون أنهم أناس استوت حسناتهم وسيئاتهم يبقون بين الجنة  
والنار وهذا غلط لأنه لا دليل لهم أن في الآخرة داراً ثالثة بل أصحاب  
الأعراف رجال من أولياء الله أودع الله فيهم هذا السر وهو كونهم يعرفون  
كلاً بسميائهم ولذا أتى بالنسبة التي تقتضى التعظيم بقوله وعلى الأعراف  
رجال أى رجال مثل قوله تعالى يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال ومثل  
قوله تعالى من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فقولهم أناس  
استوت حسناتهم وسيئاتهم لم يفسره الرسول صلى الله عليه وسلم بذلك حتى  
أنا نعتمده كما فسر المغضوب عليهم باليهود والضاالين بالنصارى فيجب الوقوف  
على كلامه صلى الله عليه وسلم وإن كان لفظ المغضوب عليهم يتناول كل  
من غضب الله عليه كقاتل العمد قال الله تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً  
فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وكذلك الضالين

وأما

وأما أصحاب الأعراف فلم يفسرهم الرسول صلى الله عليه وسلم بذلك التفسير  
الذى فسروه من أين أخذوه مع أنه قد انقطع الوحي بموته صلى الله عليه  
وسلم فبأبى إلا أنهم فسروه من جهة عقولهم ورأيهم وليس للعقل والرأى  
في الشرع مجال والمعنى الظاهر من اللفظ في قوله وعلى الأعراف رجال  
يعرفون كلاً بسميائهم أن هذا السر وهو المعرفة بالسميائهم في ذلك اليوم  
الذى يقول فيه ككل الناس حتى الأنبياء نفسى نفسى لا يودعه الله  
إلا في رجال اصطفاهم لذلك الخطاب في يوم تطيش فيه الأبواب فقال تعالى  
حاكياً عنهم ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم ثم قوله لم يدخلوها أى  
أصحاب الجنة وهم يطعمون في دخولها وإذا صرفت أبصارهم تلقاء  
أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين فهؤلاء أصحاب الأعراف  
هم كبار الأولياء لأنهم حكموا بحكم الله في ذلك اليوم الذى قال فيه تعالى  
لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صواباً فهل يتكلم في تلك الحالة  
غير من كان من أهل الله لا ينطق بحكمه قبل وقوعه ويعرفون كلاً بسميائهم  
يا هل ترى أن يتكلم أحد في يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته  
وبنيه فكل مشتغل بنفسه بلى فلا والله يتكلم هناك إلا من أذن له الرحمن  
وقال صواباً (وقال رضى الله عنه) قال موسى عليه الصلاة والسلام  
يا رب خصني بشئ أقدر منك به دون غيرى فقال قل لا إله إلا الله فقال يا رب  
علمنى شيئاً أذكره به وأدعوك به فقال قل لا إله إلا الله فقال يا رب كل عبادك  
يقولها إنما أريد شيئاً تخصني به فقال قل لا إله إلا الله فقال يا رب أما هذه فكل  
أحد يقولها فقال تعالى يا موسى لو أن السموات السبع وعامرهن غيرى  
(وقوله وعامرهن غيرى بالغ في الكلام لأنه بالنسبة إلى أن الله هو الذى عمرها



فليست ثقيلة ولا في عمارتها كلفة بل هي بكلمة كن ولفظة كن لا تعدل  
لا إله إلا الله فانظر الى هذه البلاغة ثم لم يقل في الارضين وعامرهن غيري لانه  
كذلك في السموات وانما الارضون أهون وأدون والارضين السبع في كفة  
ولا إله إلا الله في كفة لربحت به ما لا إله إلا الله ومضى هذا قصه الله تعالى في  
القرآن لرسوله صلى الله عليه وسلم قال تعالى وما أعجلك عن قومك يا موسى  
قال هم أولاء علي أثرى وعجلت اليك رب لترضى فمجل الى الله سبحانه  
وتعالى شوقا اليه وخلف قومه وراءه وطمعاً أن ينال منه تعالى شيئاً يختص به  
فأدبه الله تعالى بأن قن قومه بعده وأضلهم السامري ثم لم يخصه بشيء  
دون غيره بل قال له قل لا إله إلا الله فامر أن يقول هذه الكلمة التي هم  
بها الاقصى والأدنى من المسلمين وذلك ليعلم أن فضل الله لا ينحصر في  
أحد ولا يختص به أحد بل فضله شامل وعطاؤه سبحانه عام وخرائمه  
لا تقنى ولو كان جميع ما خلق الله تعالى من جن وانس وغيرهما في درجة  
موسى لم ينقص من سعة فضل الله أحد منهم وأدب الله تعالى بهذه القصة  
رسوله الاعظم ونبيه الاكرم صلى الله عليه وسلم ولذا قال لابي ذراني أراك  
ضعيفا وانى أتمنى أن تكون مثلى أى من جميع الوجوه وذلك لعلمه صلى الله  
عليه وسلم بسعة فضل الله ورجته وهو يتمنى ذلك صلى الله عليه وسلم لكل  
فرد من أمة وأمره الله تعالى أن يصبر نفسه مع أمة فقال واصبر نفسك مع  
الذين يدعون ربيم بالغداة والعشي يريدون وجهه فهو يسوق أمة صلى  
الله عليه وسلم ويجعلهم أمامه وظهره لللائكة وذلك أن قوة النبوة لا يلحق  
بغيرها فلم يسبقهم لتخلفوا وراءه وقتلوا صلى الله عليه وسلم (وسئل رضى  
الله عنه) هل يستفاد قبول شورى المرأة من قبول شعيب صلى الله عليه

وسلم

وسلم شورى بنته لما قالت له يا أبت اس- تأجره فقبل ذلك بقوله انى أريد أن  
أنكحك احدى ابنتي هاتين فقال لا يستفاد ذلك بل يشا وزن ويخالفن  
وأما مقام الانبياء فهو معصوم فيسرى سره على من ليس في مقامه فتستفاد  
الشورى عن المرأة وغيرها ببركته هو فان الله سبحانه وتعالى أمر رسوله صلى  
الله عليه وسلم أن يشاور أصحابه فقال وشاورهم فى الامر مع انه صلى الله عليه  
وسلم أعقل العقلاء وأكمل الكلاء وأعرف بعواقب الامور وقطب السكون  
الذى عليه رحاه بدور لكنهم بسبب محبتهم له صلى الله عليه وسلم تدفق عليهم  
أنوار أسرارهم فلا ينطقون الا بالصواب ولا يتكلمون الا بفصل الخطاب  
فلا يقاس على مقام الانبياء ووقتهم ولا يضاهى بل مقامهم معصوم يختص  
بما لا يطلق على العموم وحسبنا الله ونعم الوكيل (وقال رضى الله عنه) اذا  
أراد الله سبحانه به عده خيرا رضاه بما هو فيه حتى يعتد أن حصول ما هو  
فيه خير من عدم حصوله فان أهل سبا كانت لهم الجنتان اللتان وصفهما  
الله فى القرآن بقوله لقد كان لسبأ فى مسأكنهم آية جنتان عن يمين وشمال  
كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور وتلك الجنتان  
مسافة شهر أو أكثر فانهما من قرب صنعاء اليمن الى قرب الشام قال تعالى  
وجعلنا بينهما وبين القرى التى باركنا فيها قرى ظاهرة ووصفها تبارك  
وتعالى بأنها طيبة فانها من طيب هوائها لا يعيش فيها البق ولا البرغوث ولا  
القمل ولا العقرب ولا البعوض ثم تضع المرأة المكمل على رأسها فتمضى بين  
الجنيتين بقدر سويعة وأقل فلا تقطعها الا وقد امتلأ المكمل مما تساقط  
من الثمار من جميع الفواكه مع أن الله سبحانه وتعالى قد تدر السيف فيما بين  
القرية الى القرية بحيث يمكن المسافر أن يتغدى في قرية ويتعشى في



أخرى ويبيت في ثالثة فلم يرضوا بهذه الحالة بل بعضهم قالوا لو طالت  
المسافة بين القرى فقالوا ربنا يا عدي بن أسفارنا بصيغته الامر وبعضهم قالوا  
لو قربت المسافة بين القرى فقالوا ربنا يا عدي بن أسفارنا بصيغته الماضي على  
جهة الاخبار فلما لم يرضوا بما هم فيه قال تعالى في حقهم وظلموا أنفسهم  
فجعلناهم أحاديث ومن قناهم كل ممزق وبدلهم تعالى بجنة تهم جنتين ذواتي  
أكل لحظ وأثل وهذا النوعان ليس فيهما منفعة سوى الخطب ثم قال  
وشي من سدر قليل أي وهذا النوع الذي فيه بعض منفعة دون غيره من  
القوا كدقانه أقلها منفعة قلله تعالى فقال وشي من سدر قليل ذلك جزيناها  
بما كفرنا وهل يجازي الا الكفور فكفرنا النعمة هو عدم الرضا بها  
وان كانت في الظاهر ليست نعمة فكل ما هو من الله سبحانه وتعالى فهو نعمة  
فان في الاسقام والامراض نعمة للعبد لو يعرف قدرها واختار وجودها  
عند وجودها على عدمها اللهم رضا بقضائك وبارك لنا فيما قدرت لنا حتى  
لا نحب تأخير ما علمت ولا تعجيل ما أخرت ونسألك العافية من كل بلية  
ونسألك تمام العافية ونسألك الشكر على العافية ونسألك الغنى عن  
الناس ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (وقال رضي الله عنه)  
المشايع يمتحنون تلاميذهم بأمرهم بفعل شيء مما يخالف عاداتهم  
ليعرف الصادق من غيره ولهم في ذلك حكايات عجيبة ليست هذه  
الكراريس موضع ذكرها ومعهم على ذلك دليل من كتاب الله تعالى قال  
الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنوهن الله  
أعلم بايمانهن والمؤمنات يشمل الذكور والاناث فالمؤمنات صفة  
للفؤوس أي النفوس المؤمنات وقد أطلق سبحانه وتعالى لفظ النفس على

الاشخاص

الاشخاص فقال تعالى أن تقول نفس يا حسرتي على ما فرطت في جنب الله  
الى آخر الآيات ثم قال بلى قد جاءتك آياتي فكذبت بها واستكبرت  
وكنمت من الكافرين فـ على قراءة الكسر يعود الضمير الى النفس وعلى  
قراءة الفتح يعود الى الاشخاص المؤمنين بدليل أن النبي صلى الله عليه  
وسلم لما نزلت عليه يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات يباعدنك على أن  
لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزينن الى قوله ان الله غفور رحيم كان  
يباعد الذكور والاناث بهذه الصيغة على هذه الشروط فيقول للذكور  
يا بعوني على أن لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا أولادكم  
ولا تأتوا بهتان فتفرونه بين أيديكم وأرجلكم ولا تعصوني في معروف فدل  
على أن المراد بالمؤمنات النفوس (وسئل رضي الله عنه) هل لمن أراد  
أن يأخذ شيئا أن يطلب منه كرامة ليطمئن بها قلبه لانه ربما يكون ذلك  
الشيخ متطفلا وليس بأهل للشيخة ثم اذا طلبها هل للشيخ أن يظهر له كرامة  
أم لا (فأجاب) بأنه لا ينبغي لمن أراد الاخذ أن يطلب من الشيخ ذلك ولا ينبغي  
للشيخ أن يظهر له ذلك لانه ان كانت له عناية وجذب من الله تعالى فهو يرى  
جميع حركات الشيخ وسكناته كرامات اذا كان صادقا وان لم يكن له عناية  
فربما يتأول التلميذ الكرامة الظاهرة كما حكى الله سبحانه عن الكفار  
بقوله ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون لقالوا انما سكرت  
أبصارنا بل نحن قوم مسحورون وقال تعالى ولوا أنزلنا اليهم الملائكة  
الآية ثم اذا ظهرت له الكرامة ولم يتلقها بالقبول الصادق فذلك الخطر  
العظيم لان بني اسرائيل لما سألو عيسى أن يسأل ربهم أن ينزل عليهم  
مائدة من السماء قال الله تعالى اني منزلها عليكم فمن يكفر بعد منكم



فاني أعذبه عذابا لا أعذبه أحد من العالمين فلولم يسلأوا ذلك لكان عذابهم  
كعذاب غيرهم اذا كفر واقتامل ما أخطر الانكار بعد ظهور الحجّة ثم  
ضرب رضى الله عنه مثلا فقال اذا أراد الانسان أن يضع شيئا من زيت  
أو سمن في إناء ليحفظه له هل يحفظه التراب اذا صبه عليه لا بل اذا أراد  
الانسان أن يصنع من التراب إناء فلا بدّ أولا أن يعجنه بالماء ثم يخدمه  
حتى يستزج بالماء ثم يهيئ صورة الاناء ثم يبس في الشمس وقتا من الزمان  
ثم توقد النار فيدخل فيها حتى ينضج نضجا كاملا ثم يخرج منها فيختبر  
فان لم يحفظ الماء أولا أعيد في النار ثم يخرج ويطل بطلاء ثم يعاد في النار  
فبعد ذلك لا يخون فتضع فيه ما شئت من زيت أو سمن أو غير ذلك فانه  
يحفظه كذلك الاسرار لا توضع في صدور الرجال الا بعد تعب ورياضة  
وخدمة من الشيخ بالتعليم والاختبار والامتحان للرجل الذي يريد وضع  
الاسرار فيه فان علم أنه قد صار حافظا لا يخون وضعها فيه والا أمسك وهذا  
التدبير هو الذي أجرى عليه الله الكون فانه تعالى كان قادرا أن يعطينا  
الحبز على صورة لا يحتاج معها الى شيء من الخدم لكنه أولا ألهمنا وأمرنا  
أن ندفن الحب في التراب ثم نسقيه بالماء حتى تمتد عروقه في الارض  
فينبت ثم يسنبل ثم يحصد ثم يداس ثم يطحن ثم يعجن بماء ثم ينضج في  
النار ثم يؤكل وهذه قاعدة كلية في كل شيء أنه لا يحصل للانسان شيء  
الا بعد أن يدأب فيه بجهد وجهد حتى يحصل بعد زمان وامعان فقال له  
السائل فيم نعرف صدق الشيخ من عدم صدقه فقال بالصدق فاذا عاملت  
الله سبحانه وتعالى بالصدق واستخرته فحق عليه اذا عرف صدقك أن لا يدلك  
الا على الصدق والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين

(وقال)

(وقال رضى الله عنه) اسراييل نبي الله صلى الله عليه وسلم لما حرم على  
نفسه لحم الابل حرمها الله على أولاده ثم زاد على ذلك بأن حرم عليهم كل ذي  
ظفر تبعاله لكونه حرم على نفسه ما أحل له قال تعالى كل الطعام كان حلا  
لبني اسراييل الا ما حرم اسراييل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة ونبينا  
محمد صلى الله عليه وسلم لم يقره الله على ما فعل من تحريم نساءه بل عاناه فيها  
وذلك عناية به صلى الله عليه وسلم ورجة من الله لأمته لانه لو أقره لكان  
مشروعا لأمته لانه صلى الله عليه وسلم أبو المؤمنين وما فعلته الا بآية ثبتت في  
الانبياء من خير وشر قال تعالى في قصة الخضر مع موسى وكان أبوهم صالحا  
(١) وكان أبواه مؤمنين (وقال رضى الله عنه) قال تعالى والذين آمنوا واتبعهم  
ذريتهم بايمان ألحقنا بهم ذريتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء وقال تعالى  
في عكس ذلك ولا يلدوا الا فاجرا كفارا وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم  
حقيقة المؤمنين قال صلى الله عليه وسلم لا تدخل الشوكة في رجل أحدكم  
الا وجدت ألمها وقال الله تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات الواو  
هنا تفسيرية أي واستغفر لذنبك الذي هو ذنب المؤمنين والمؤمنات وأما هو  
صلى الله عليه وسلم فنأين له ذنب واذا فرض أن له ذنبا من حيث إنه يعتد  
هو ذنبا وليس بذنب لانه لما عرف الله تعالى حق معرفته نزل نفسه صلى  
الله عليه وسلم منزلة المنصير في حق من عرفه فقد غفر الله له ذنوبه ما تقدم  
منها وما تأخر فعلم أنه صلى الله عليه وسلم حقيقة المؤمنين فأمره الله تعالى  
بأن يستغفر للمؤمنين والمؤمنات ليتحقق له الشفاعة فهو صلى الله عليه  
وسلم يتوب عن أمتيه ويشفع لهم والزينة كل الزينة في الذنب من  
المؤمن اذا أذنب وحقيقته الرسول صلى الله عليه وسلم اللهم اننا سألناك  
(١) قوله وكان أبواه مؤمنين لا مناسبة لقصة الغلام بما نحن فيه اهـ صححه



العافية ولذا كلما ازداد الايمان في امرئ كان الذنب منه أعظم منه  
من غيره (وسئل رضى الله عنه) كيف تكون اداب التلميذ بين يدي  
شيخه (فأجاب) ان الادب كل الادب من التلميذ ان يعي لما سمعه منه باذنه  
وقلبه فيقتدى به قولاً وفعلًا وعقيدة وأما آداب الهيئات فيجمعها ثلاث  
كلمات وهن كن مع أهل الظاهر بالظاهر ومع أهل الباطن بالباطن وكن  
مع أهل الله كيف شئت فانهم لا يرون الافعال كلها الا الله ولا يشهدون  
سواه فلا قبح عندهم ولا شين بل كل ما فعل الحبيب مباح (وقال رضى  
الله عنه) أخوف شيء على المرید التهاون بحقوق الخلق وان قل لانه  
الذنب الذي لا يتركه الله تعالى وان كان مثقال ذرة فان رجلاً وقف على  
جزار لياخذ منه لحماً فلما وصل الى يده أرجعه عليه ولم يأخذه فخاصمه بين  
يدي الله وقال يا رب أخذ مني هذا الجأف أرجعه فوزن ما لصق بيده منه  
فجاء مثقال ذرة فكان مكلاً لحسناته التي بها يدخل الجنة وطرح في ميزان  
الجزار على حسناته فدخل الجنة وكان متمماً لسيئاته التي يدخل بها النار  
وطرح في ميزانه فوق سيئاته فدخل النار نسأل الله العافية والسلامة  
وروى عمر بن الخطاب رضى الله عنه منا ما بعد أن مات بشهر فقيس له  
كيف كان قد ومك فقال الآن فرغت من الحساب حتى لم يبق جوسدت على  
بقرة رأيت امرأة تحلبها وهي رابطة لضرعها يجتمع اللبن فقيس لي رأيت  
بقرة تعذب ولم تنقذها وبعض الصالحين نحت تراباً من جدار على كتاب  
كتبه ولم يحف منه المداد لعله أنه لا يساوى غمنا ولا له قيمة فسمعها تنطق  
سبعاً علم المتهاون بالتراب (١) ما يلقى غداً من طول الحساب واشترى  
(١) في نسخة قدره في يوم الحساب بدل قوله ما يلقى غداً من طول الحساب  
اه صححه

ابراهيم بن أدهم رحمه الله تعالى يوماً تمر بمكة فسقطت تمره الى الارض  
فأخذها طائفاً منهم من الذي اشتراه ثم رحل الى بيت المقدس فلما وصل وبات  
فيه سمع ملكاً يقول لا آخراً من ههنا فقال ابراهيم بن أدهم الذي حجت  
دعوته شهراً من أجل تمره أخذها من حق غيره فعاد من حينه الى مكة فسأل  
عن الرجل فوجد قدماء فدلوه على ولده فاستحل منه فأحله وقال له وله  
ورثة غيري فقال امض بي اليهم فضى اليهم فأحله جميعهم ثم رحل الى بيت  
المقدس فبات به فسمع أيضاً ملكاً يكلم آخر من ههنا فقال ابراهيم بن  
أدهم قال الذي غفر الله له ذنب التمرة التي سامحه فيها ورثة الرجل الذي  
أخذها منه واستجيب دعوته فانظر ما هذا الخطر العظيم في حقوق الخلق  
اللهم ان لنا ذنوباً فيما بيننا وبينك وذنوباً فيما بيننا وبين خلقك اللهم  
ما كان لك منهم فاغفره وما كان لخلقك فاقضه عنا وأغننا بقضائك انك  
واسع المغفرة وذو فضل عظيم (وقال رضى الله عنه) قال الله تعالى حاكماً  
عن هرون عليه الصلاة والسلام لما أخذ موسى عليه الصلاة والسلام  
بلحيته قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي مع انه أخوه من أمه وأبيه  
ولكنه لم يذكر الا الام وذلك أنهم محل الرحمة ايذ كر حق الرحمة من جهتها  
فيرحمه لان الله سبحانه وتعالى وهبه له من رحمته كما قال تعالى ووهبنا له من  
رحمتنا أخاه هرون نبيا (وقال رضى الله عنه) قول الله تعالى يا أيها الانسان  
ما غرتك بربك الكريم الذي خلقك فسواك فعد لك في أي صورة ما شاء ركبك  
من باب تكليم الخصر ليلقنه جنة فلو قال غرتني كرمك لفاز ونجا وأى  
غنية ومنجاة أعظم من الغرور برحمة الله لكنه لم يقل كذلك ولذا رد عليه  
تعالى بكلمة الردع التي هي أشد تنويعاً فقال كلا بل تكذبون بالدين وان



عليكم لحافطين الى آخرها فكانت أعماله السيئة أنه مكذب بيوم الدين لأنه مغرور برحمة الله (وقال رضي الله عنه) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان الماء قلتين لم يحمل الخبث وفي رواية لم ينجس فعلم بهذا التحديد أعني القلتين أنه لا ينجس ولا يحمل الخبث اذا كان قلتين ثم في حديث آخر الماء طهور لا ينجسه شيء الا ما غلب على ريحه أو طعمه أو لونه ولم يحته بمحد (١) فعلم من التحديد الاول أنه لا ينجس ولا يحمل الخبث بما غلب على ريحه أو طعمه أو لونه الا اذا كان أقل من ذلك التحديد وأما اذا كان قلتين فلا ينجس ولو غلبت على أحد أو صافه (وقال رضي الله عنه) قال الله تعالى نبي عبادي أني أنا الغفور الرحيم وأن عذابي هو العذاب الاليم فقدم بقوله نبي عبادي الغفران ثم أني باسمه الغفور بعد أن أني بالضمير المنفصل الذي للتأكيّد ثم أني باسمه الرحيم ثم عطف عليه العذاب ولم يأت باسم الانتقام فيقول وأنّي أنا المعذب مثل قوله أني أنا الغفور الرحيم ولذا غلبت رحمة غضبه ثم بعد هاتين الجملتين قص سبحانه وتعالى قصة ابراهيم مع أضيافه والنسكته في ذلك أن ابراهيم لما نزل عليه أضيافه أكرمهم غاية الاكرام وبتولى خدمتهم بنفسه اكراماً لهم قال تعالى ونبئهم عن ضيف ابراهيم اذ دخلوا عليه فقالوا سلاماً (٢) قال سلام قوم منكرون فراغ الى أهله فجاء بعجل سمين فقربه اليهم فهذا عبد من عبادي يكرم أضيافه النازلين عليه هذا الاكرام فكيف بالرحيم الكريم اذا نزل عليه عبده ضيفاً عند الفاقة والاحتياج الى الرحمة والاكرام فجعل سبحانه وتعالى الجملة

(١) قوله فعلم الخ هكذا في الاصل وهو خلاف المذهب المشهورة اه

(٢) قوله قال سلام الخ هذه من الذاريات والاية قبلها من الحجر اه مصححه

التي

التي فيها التخويف وهي قوله وأن عذابي هو العذاب الاليم متوسط بين جملة الرجاء وهي قوله نبي عبادي وبين قصة ابراهيم وهذا سر حكمة ترتيب القرآن (وقال رضي الله عنه) ما أخل بالملوك وأفسد عليهم أمر دينهم وديناهم الا الجور وعدم العدل فان نظام الملك وزينته وروحه العدل فان من اتصف بالعدل منهم ولو كان كافراً ظهر سره في صلاح أمور رعيته وانتظم ملكه وبورك في عمره وصار مدوحاً مذكوراً خلفاً عن سلف فان كسرى لما ذهب سمعه رآه بهض أصحابه وهو يبكي فقال ما يبكيك قال فقد سمعي وليس بكأوه لمجرد فقدته ولكنه اذا أتى مظلوم يصيح لم يسمع صياحه ثم قال الحمد لله ان ذهب سمعي لم يذهب بصري وأمر أن من ظلم لبس الثوب الاحمر فيكون علامة لكل من ظلم ثم لما بنى الايوان وكان مما يليه بيت للعجوز ساومه فافيه فلم ترض بيعه فأبقاه لها ثم أمر بأن يعوج الايوان من الجانب الذي يليه بيت تلك العجوز وسئل بعض ملوك الكفار ما السبب في أنهم يعمرن وملوك الاسلام أسرع ما يزولون من ملكهم فأراه شجرة عظيمة ثابتة في الارض غاية الثبوت فقال هل يستطيع أحد أن يزول هذه الشجرة قال لا قال هذا جوابك فبقى الرجل مفكراً في تلك الشجرة ما معنى كونها هي الجواب وبقيت همته متعلقة بها فلم يلبث الا يسيراً اذا هو قد سمع بهمة عظيمة فسأل عنها ف قيل له الشجرة الفلانية انقلعت واذا هي تلك الشجرة فطلبه الملك فقال له عرفت ما معنى أن هذه الشجرة جوابك قال لا قال انها كانت ثابتة ذلك الثبوت الذي ليس معه لاحد قدرة على ازالتها فلما بقيت همته متعلقة بها ازالها فهذه همّة رجل واحد ازال شجرة عظيمة فكيف اذا تعلقت هم جميع الرعايا بملك جائر كل واحد منهم يريد زواله



وعمر بن الخطاب رضي الله عنه أراد أن يوسع الحرم النبوي على ساكنه  
أفضل الصلاة والسلام وكان مما يليه بيت العباس رضي الله عنه فطلبه  
وقال له اني أريد أن أوسع مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فان أردت  
أن أبني لك بيتا مثل بيتك في جهة أخرى أو أعطيك ثمنه وندخل بيتك في  
المسجد فأبى العباس رضي الله عنه فقال عمر رضي الله عنه لا بد أن تفعل  
قال العباس رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله  
تعالى أمر داود أن يبني بيت المقدس فعمد اليه ليبنيه فوجد الى جنبه أرضا  
فأراد أن يأخذها فأوحى الله اليه اني أمرتك أن تبني لي بيتا (١) فأردت  
أن تغصب بيت عبدي من عبادي عقوبتك أن لا تبنيه فقال عمر رضي الله  
عنه لا بد أن تأتي ببرهان على ذلك فذهب الى الصحابة رضي الله عنهم  
وقال أنشدكم الله هل سمعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك فقتالوا  
نعم فقلع عمر رضي الله عنه الميزاب الذي في بيت العباس رضي الله عنه  
وهو كان الى سطح يصب في المسجد فقال العباس بئسما صنعت فانه وضعه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده فقال عمر رضي الله عنه لا بد أن تطلع  
على ظهري أو على كتفي ثم ترد الميزاب حيث كان ثم بعد ذلك سمع العباس  
رضي الله عنه بيته ذلك من غير غش ولا عوض فانظر الى العدل وأهله تردد  
معرفة بقدار العدل ثم ان كل انسان ملك على جوارحه وأعضائه فاذا  
كانت سيرته فيما بالعدل نال الخيرات واتصف بمحامد الصفات والعكس

(١) قوله فأردت أن تغصب الخ هكذا في الاصل وفي هذا الكلام ما لا يليق  
بمقام الانبياء والصحابة ولعل مثله مرسوم على ابن ادريس فانه أعلم  
اه مصححه

بالعكس

بالعكس نسأل الله العافية (وسئل) رضي الله عنه عن قول الله تعالى في  
الصوم وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين (فأجاب) انه في صدر  
الاسلام قبل نزول فن شهد منكم الشهر فليصمه كان الصوم ليس بواجب  
بل من أراد أن يصوم صام ومن أراد أن لا يصوم اقتدى باطعام مسكين  
ثم بعد نزول آية وجوب الصوم وهي قوله تعالى فن شهد منكم الشهر  
فليصمه بقي حكم قوله وعلى الذين يطيقونه على الحامل والمرضع لانها  
تطبق الصوم ولكن اها أن تفطر اذا خشيت ضرر ولها أو جملها وتفدي  
ثم تقضى وأما الشيخ الهرم والذي لا يطيق الصوم بعلة فحكمه مأخوذ من  
قراءة وعلى الذين يطيقونه فله أن يفطر ويفدي ولا قضاء عليه وأما قولهم  
يقدر حرف نفي تقديره وعلى الذين لا يطيقونه فهذا كلام فاسد لا يقول به  
عارف وكيف يراد في كلام الله شيء ليس من كلامه اللهم اغفر لنا ولاخواننا  
الذين سبقونا بالايمان (وقال رضي الله عنه) من كان يريد حرث الآخرة  
نزله في حرثه أتى هنا بزيادة الحرث مع أن نعيم الجنة لا يزول وفيها ما تشتهي  
الانفس وتلد الاعين وفيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على  
قلب بشر وفيها التجليات الالهية وليس فيها أسقام ولا آلام ولا حر ولا برد  
ولا تعب ولا نصب أهلها على سرر متقابلين يطوف عليهم ولدان مخلدون  
بأكواب وأباريق وكأس من معين لا يصدعون عنهم ولا ينزفون  
وفاكهة مما يختارون ولحم طير مما يشتهون وحور عِين كأمثال اللؤلؤ  
المكنون فذكر الزيادة في هذا الحرث بقوله نزله في حرثه ثم قال ومن  
كان يريد حرث الدنيا نؤته منها الدنيا جميعها لا تعدل عند الله جناح بعوضة  
وكم ملوك في الدنيا على زعمهم وكم تجار وكم زراع وكم صناع وغير ذلك فحكم



قسم الواحد منهم من جناح البعوضة ثم مع هذا أتى بمن التبعيض فقال نوته منها فتأمل أين زيادة الحرث الاول وقد رخصه الرجل الواحد من جميع من في الارض من جناح بعوضة مع أنه يؤتى بعض هذه فأين الحصة من ذلك اللهم انزع حب الدنيا من قلوبنا واجعل حبك أحب الاشياء الينا وأصلح فساد قلوبنا وألهمنا رشدنا يا أرحم الراحمين (وقال رضي الله عنه) أرواح الاموات في البرزخ كل روح على صورة جثمانها من جميع الصفات حتى ان الراى اذا رأى تلك الروح لا يراها الا على صورة صاحبها مع أن الجسم قد بلى في الجسد وأرواح الشهداء الذين قال الله تعالى فيهم ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم الى آخر الآيات المراد بها الارواح وانما مثل الفرق بينها وبين غيرها كمثل الرجل اليقظان والنائم فأرواحهم كاليقظان وأرواح غيرهم كالنائم فأرواح الشهداء في تلذذها بالنعيم وبالبيارات عند ربهم والارزاق وفرحهم كاليقظان وأرواح غيرهم في تلذذها وفرحها كالانسان اذا رأى في منامه ما يسره ثم قال هذا أقرب مثال يكون فيهم (وقال رضي الله عنه) قال الله تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان أي ان الامانة جعلها الله سبحانه وتعالى وظيفه عظيمة لا يقوم بها الا من كان في أحسن تقويم فكل شيء غير الانسان خلقته وطاقته قاصر ان يحملها ولذا أين أن يحملنها وأشفقن منها ولما خلق الله تعالى الانسان في أحسن تقويم قدر على حمل الامانة فقل ذلك كأن يفصل الانسان ثوباً طويلاً عريضاً موفراً الازبال في أعلى مرتبة الكمال فكل من لبسه اذا لم يكن في غاية الطول والعرض

يأبى

يأبى أن يلبسه لانه يعذب بلبسه ولا يقدر أن يسير به ولا يتمتع به بوجه من الوجوه فاذا عرض ذلك الثوب على انسان في غاية الطول والعرض كامل الذات قبله وتمتع بلبسه وانتفع به كذلك الامانة اذا لم يخنها الانسان فهي أعظم وأكبر نافع له ثم قال تعالى انه كان ظلوها جهولاً أى قبل حمل الامانة أترام جاهلاً بعد أن حملها وهو الذى علم الملائكة الاسماء بل الملائكة عبادت الله في الازل وترقت فيها وما بلغت معرفة الاسماء حتى علمهم آدم عليه السلام فانظر الى شرف الجوهر الانسانى اذا أدى الامانة ولم يخنها خلقه الله أولاً في أحسن تقويم ثم أعطاه الامانة التى هى سبب اذا لم يخنها النيل الدرجات التى لم ينلها غيره من المخلوقات واذا لم يخنها صار الحق سمعه وبصره الى آخره واذا لم يخنها أدخله الله الجنة التى فيها يسبح له النظر الى وجهه ويحيى بحياة الله ومملكه الملك الدائم حتى انه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فأى نوع أشرف من هذا وأى منزلة أعلى من هذه وباضيعه بل يا خيبة من رغب عن هذا الملك والنعيم بخيانتها في حطام هذا الفانى وباع الدار الباقية بهذه الدنيا الفانية التى لا تعدل عند الله جناح بعوضة ففى الحديث انها تأتى يوم القيامة فى صورة عجوز شطاء وتسال الله أن يجعلها لادنى أهل الجنة فيقول لا بالاشي اللهم اجعلنا ممن أدى الأمانة يا أرحم الراحمين (وقال رضي الله عنه) قال الله تعالى ما عندكم ينقد وما عند الله باق المراد بالنافذ هو الوهم الذى نخيله عندنا والوهم قتال لان الدنيا أسكر من هاروت وماروت فيخيل لنا أن هنالك شيئاً ولا شيء كالسراب يحسبه الظمآن ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئاً وأما من عرف منافق الدنيا ونزلها منزلاً لها وسلك فيها الصراط المستقيم فهو الفائز ما عندكم ينقد



وما عني د الله باق (وقال رضى الله عنه) في قول الملائكة اعيهم الصلاة والسلام حين شاورهم الحق تبارك وتعالى في آدم أن يجعل فيهما من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك معنى نسبح بحمدك ونقدس لك أى مخلصين لوجهك الكريم لأن ذلك التسبيح والتقديس معلولان لأجل جزاء أو غير ذلك وهذه الدرجة هى أعلى درجات العبادات التى من حازها فسد صار وليا وأما الانبياء فكلهم كذلك وهى مراد كل مترق ولكن كم تلقى دون هذه الرتبة عارضا وكيف تلقى عنهما مقهقرا وما ينالها الا من تولاها الله وسلم أموره لله فأخذ بيما فان الملائكة عليهم السلام فزوا من التسبيح والتقديس المعلولين لكنهم أخذتهم الغيرة على الخلافة فوقعوا فيما فر وامنهم (وقال رضى الله عنه) ان الذين جاؤا بالافك عصبية منكم لا تحسبوه شرالكم بل هو خير لكم وذلك أن قصة الافك انققت فيها متفقات احتوت على كرامات وظهرت فيها خفيات فغنها التنويه بشأن أبى بكر رضى الله عنه بقول الله تعالى ولا يأتى أولو الفضل منكم والسعة أن يؤثوا أولى القربى والمساكين والمهاجرين فى سبيل الله وليعفووا وليصْفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم فجعله من أولى الفضل وتلك صفة من صفات الله تعالى والله ذو الفضل العظيم والسعة هى سعة الله تعالى قال الله تعالى وان يتفرقا يغن الله كلا من سعته فسعة أبى بكر رضى الله عنه هى سعة الله لان المؤمن المتوكل على الله خزائنه عند الله ومن كانت خزائنه عند الله فتلك سعة الله ومنها اظهار منزلة مسطح رضى الله عنه عند الله فان من أحبه الله تعالى قاد اليه الذنب خيرا كثيرا فان مسطح أتى بهذا الذنب العظيم الذى هو من أعظم الذنوب

واحسرها

وأخطرها فكان بسببه الخير الكثير بأن وصفه الله تعالى بأنه من أولى القربى أى من الله تعالى فى الحديث من تقرب منى شبرا تقربت منه ذراعا ومن تقرب منى ذراعا تقربت منه باعا وبأنه من المساكين أى الى الله تعالى وهم الذين سكنوا اليه تعالى الذين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حقهم اللهم أحبنى مسكينا وأمتنى مسكينا واحشرنى فى زمرة المساكين وشهدله بأنه من المهاجرين فى سبيل الله ليخرج ممن هاجر لأجل مال يصيبه أو امرأة يتزوجها وهذا سر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اءلوا ما شئتم فانى قد غفرت لكم ثم أتى تعالى بصيغة الامر وليعفووا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم ليتخلوا وأبأخلاق الله تعالى فيعاملهم بها ثم قال تعالى ان الذين يرمون المحصنات فقال يرمون ولم يقل رموه لينبه جل جلاله أنه قد غفر للذين قد وقع منهم ذلك انما هذا الذين يرمون فيما بعد وبرأ الله تعالى عائشة بأن وصفها بأنها من المحصنات ثم قال الغافلات هذه غفلة ممدوحة لانها غافلة عن الشر المؤمنات فوصفها بأنها من المؤمنات ثم قال لعنوا فى الدنيا والاخرة واهم عذاب عظيم فعلم أنهم غير من قد وقع منهم ذلك لانه قد غفر لهم سبحانه وتعالى وكيف يأمر غيرهم أن يغفروا لهم وهو لا يغفر لهم بل هو تبارك وتعالى أحق بالمغفرة ومنها أن عائشة رضى الله عنها كان فيها قبل ذلك زهو على نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلمها بمحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم لها فأدبها الله تعالى بذلك ومنها أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان يحبها والله سبحانه غيور على قلب عبده أن يسكن فيه حب غيره وما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه والقلب لا يسع الا حب واحد وهذه الغيرة



من الرب جل جلاله هي التي أدب بسببها نبيه إبراهيم عليه الصلاة والسلام لما اشتد في قلبه حب ولده اسمعيل فأمره بذبحه وهي أيضا التي أدب بسببها نبيه يعقوب عليه الصلاة والسلام لما اشتد في قلبه حب ولده يوسف فغيبه عنه وأدب رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اشتد حب عائشة رضي الله عنها بقصة الافك لينكسر قلبه فلا يبقى فيه الا الله تعالى واذا صفا قلب العبد المؤمن وتطهر حتى بلغ حد قوله تعالى لم تسعني سمائي ولا أرضي ووسعني قلب عبدي المؤمن فلا بد أن يذبح حتى يفنى عن بشرية فلا يبقى الا الحق فينطق به ويصبر به ويسمع به ويبطش به ويعشي به قال تعالى ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة والله سبحانه وتعالى ملك الملوك فاذا دخل قرية قلب عبده افسد أهلها وأهلها بشرية أو البشرية ذليلة والعزة لدولة الحق وسلطانها وحينئذ ينادى منادى الجبار لن الملك اليوم يخاطب بعد الاضمحلال في عين العدم جميع الالهة فيجيب نفسه لما لم يجد سواه الله الواحد القهار (وقال رضي الله عنه) تنوعت أقوال المنسرين في وجهه اثبات الالف في السبيل والرسول من قول الله تعالى ما يكاف عن الكفار يوم القيامة يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا وقالوا ربنا انا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيل وما أصابوا الغرض المقصود وهو أن اثبات الالف في السبيل تنبيه على تنقية السبيل لانهم ما سبيلان سبيل الهدى وسبيل الضلال قال تعالى وهدينا للنجدين فن اهتدى لسبيل الهدى فقد اهتدى لسبيل الضلال ومن ضل عن سبيل الهدى فقد ضل عن سبيل الضلال لانهم ما متلازمان من كل وجه وأما اثباته في الرسول فكذلك

إشارة

إشارة الى أن الرسول رسولان رسول خارج وهو الذي جاء من عند الله ليبلغ عنه ورسول داخل وهي القابلية وكل واحد مفتقر الى الآخر كنور البصر فانه مفتقر الى نور خارج اذ لو كان في ظلمة لما رأى شيئا والنور الخارج مفتقر الى نور البصر فان الاعى لا يرى شيئا ولو كانت الشمس في كبد السماء ألا ترى أن الرسل صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين جاء كل واحد منهم قومه بالمعجزات الباهرات والعلامات الظاهرات فلم يقبل منهم الا من ثبت في داخله رسول القابلية ومن لم يثبت لم ينتفع بالرسول الخارجى وهي المطاوعة يقال كسرتة فانه كسر يعنى قبل الكسر وأما اذا قلت قتلت الحديد فانه قتل فهو باطل لان الحديد لا ينقتل كذلك الكفار لم يثبت لهم رسول القابلية فلم يطاوعوا الا امتثال لما جاءت به الرسل فهذا وجه اثبات الالف وبالله التوفيق وهو حسبنا ونعم الوكيل (وقال رضي الله عنه) قال المفسرون في قول الله تعالى من كان يظن أن ان ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع فليتنظر هل يذهبن كيده ما يغيظ إن المراد به الرسول صلى الله عليه وسلم وان الضمير في ينصره يعود اليه صلى الله عليه وسلم وليس كذلك لانه لم يتقدم لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم حتى يعود اليه الضمير لا قريبا ولا بعيدا فانه لم يتقدم ذكر اسمه صلى الله عليه وسلم من أول السورة الى هذه الآية بل الضمير في ينصره عائدا الى الموصول وهو من كان يظن لا الى الرسول لكونه لم يتقدم لفظ الرسول لا قريبا ولا بعيدا وقد يأتي ضمير عائدا الى متقدم وان بعد كقوله تعالى وقيله يا رب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون فعلى قراءة الكسر مطوف على قوله تعالى وعنده علم الساعة أى وعنده علم قبيله يا رب وعلى قراءة النصب



معطوف على البعيد وهو قوله تعالى أي يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم  
أي ويحسبون أنا لا نسمع قيله يارب وأما من كان يظن أن لن ينصره الله  
فلم يتقدم ما يعود إليه الضمير على وجه تفسيرهم بل معناه كل من كان يظن  
أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فلم يدب سبب إلى السماء ثم ليقطع عن  
نفسه هذه النازلة التي بسببها يطلب النصر هل يذهب كيد ما يغيظ أي  
لو أمكنه هذا المحال ما أذهب غيظه فكيف وهو لا يمكنه أصلا ومن الضمائر  
التي تعود إلى البعيد قوله تعالى ولتصفي في إليه أفئدة الذين لا يؤمنون  
بالآخرة وليقرضوا ما هم مقترون فانه معطوف على قوله تعالى  
قبل جزعوا لو أننا نزلنا وكذلك نصرف الآيات وليقولوا درست ولبينه لقوم  
يعلمون ثم أتى تعالى بهذه الجملة المعترضة وهو قوله اتبع ما أوحى إليك من  
ربك لا اله الا هو وأعرض عن المشركين إلى آخر الآيات ثم قال ولتصفي  
تقديره ولبينه لقوم يعلمون ولتصفي إليه اه والحمد لله (وقال رضي الله  
عنه) في قول الله تعالى يثبت الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي  
الآخرة متعلق الجار والمجرور في قوله بالقول الثابت هو آمنوا وليس متعلقا  
بثبت تقديره الذين آمنوا بالقول الثابت يثبتهم الله والقول الثابت هو قول  
الله تعالى وما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقال رضي الله عنه)  
في حديث ما معناه أن المؤمن يتلذذ بنزع روحه عنسد الموت كما يتلذذ  
الظمان بشرب الماء البارد في اليوم الصائف (١) وأما قول الرسول

(١) قوله وأما قول الرسول الخ وقوله بعده ولان آدم الخ هكذا في الاصل  
ولعل في الكلام سقطا فخر وانظر المناسبة التي بها يرتبط الكلام ببعضه  
ببعض اه مصححه

صلى

صلى الله عليه وسلم بدليل قوله صلى الله عليه وسلم ما يشاك أحدكم شوكا  
الا وجدت ألمها ولان آدم عليه الصلاة والسلام ما كل من الشجرة التي  
نهاه الله عن أكلها الا لتحرك الاشقياء في صلبه الذين قال تعالى في حقهم  
ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا  
ما كانوا يؤمنوا وقال تعالى في حقهم بل يداهم ما كانوا يخفون من قبل  
ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون فالنبي صلى الله عليه وسلم هو  
حقيقة العالم الانساني وأصله وهو صلى الله عليه وسلم يتحمل المشاق لأجل  
أمنه ويستغفر في كل يوم سبعين مرة لأجل أمنه لان استغفاره لنفسه  
صلى الله عليه وسلم هو عين استغفاره لأمنه أترأه يذنب صلى الله عليه وسلم  
وهو معصوم أو يخاف من الذنب وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وذنبه  
الذي غفر له انما هو باعتبار ما عنده صلى الله عليه وسلم والا فليس له ذنب  
لكنه لما عرف الله سبحانه وتعالى حق معرفته نزل نفسه صلى الله عليه  
وسلم منزلة من لم يؤد حقه تعالى كما يليق بجماله وكما له فعد ذلك ذنبا وأما قوله  
صلى الله عليه وسلم رب اغفر لي وتب علي فهو استغفار لأمنه وتوبة عنهم  
صلى الله عليه وسلم فهو ممثل لمرربه سبحانه وتعالى حيث قال فاعف عنهم  
واستغفر لهم أي الحقوق التي لك عليهم فضيعوها عفا عنهم فيها وتخلق  
بأخلاقنا والحقوق التي لنا استغفر لهم فيها ويا هل تراه تعالى يأمره صلى  
الله عليه وسلم بالاستغفار لأمنه ولا يقبله كن يضيفك ويغلق بابك دونك  
حاشا وكلما تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا اللهم صل وسلم على رسولك  
الشفيع المشفع وعلى آله في كل لحظة ونفس عدد ما وسعه علمك (وسئل  
رضي الله عنه) عما ورد من الأحاديث التي في معنى من تداوى واستترقى



فقد برئ من التوكل وما ورد من تداويه صلى الله عليه وسلم بحرق الحصى  
والصاغة بجرحه ونحوه من النفث وقراءة المعوذتين (فأجاب) دامت أفاضته  
بما معناه ان الامة على ثلاث طبقات عليا ووسطا ودنيا فاذا جاء عن الشارع  
ما يقتضى كراهة فعل شيء لم يابذمه أو ذم من فعله ثم جاء عنه أنه فعل شيئا منه  
فذلك الذم درجة الطبقة العليا وفعله شيء منه وهو سيد أهل الطبقة العليا  
ليحصل الفاعل له من أهل الطبقة الوسطى والذم يحفظه من محبة الله تعالى  
بالاتباع قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فهو صلى الله عليه وسلم  
في استعمال الدواء والرقية في أعلى مراتب التوكل لانه مستعمل لها لله بالثقة  
لا تظلمه في ذلك الا الى الله فان استعمل عبد الدواء مثلا مستحضرا نية  
الاقتداء أو الاتباع وامثال الامر كما ورد في احدى روايات خطبه في حجة  
صلى الله عليه وسلم ما أنزل الله داء الا أنزل له دواء فله حظه من محبة الله على  
قدر نيته وإيمانه ومن فعله من غير نية سوى التداوى فله حظه بقدره  
ولا يشترط ما قالوه انه لا يثاب على الفعل المباح الا اذا فوى نية تصيره عملا  
صالحا فان المؤمن مثاب على كل فعل يفعل من حركة وسكون وقول  
وسكوت ما لم يكن ذلك في معصية كما أنه لو فعل شيئا من ذلك عن غير قصد  
فيما لا يرضاه الله تعالى فانه يأثم والحجة في هذا قوله صلى الله عليه وسلم ان في  
بضع أحدكم صدقة قالوا يا رسول الله أيأتي أحدنا شهوته وله أجر قال  
أرايتم لو وضعها في حرام أما كان عليه وزر الحديث وقوله ان الرجل  
ليتكلم بالكلمة من رضوان الله لا يلقى لها بالاً يرفعه الله بها في عشرين  
وسنة تكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقى لها بالاً يهوى بها في النار سبعين  
خريفا الحديث وفي بعض رواياته لا يظن أنها تبلغ ما بلغت فالعبد اذا أمل

القيود مثلاً فقام ليستريح فهو مأجور لانه ما قام الا معتقدا ان الله أباحه  
ولو حرمه عليه ما فعله فهو مأجور وان لم يستحضر النية وهكذا فس عليه  
سائر أفعال العبد مثل الاكل والشرب فهو يمثل للامر من الله سبحانه  
فأجره عظيم في امثال قوله كلاوا واشربوا وكذلك كل ما ورد به أمر الشارع  
ولاشك ان من استحضر النية لكل فعل فان رتبته أعلى وأجل وأجر  
كل عامل على قدر عمله نسأل الله التوفيق (وسئل رضي الله عنه) عن  
أدرك ركوع الامام هل يعتديها ركعة ولو لم يقرأ الفاتحة فيها (فأجاب)  
ان قراءة الفاتحة أسقطها الشارع عن المسبوق اذا أدرك الركوع مع  
الامام بدليل حديث أبي خزيمة الذي صححه وحديث أبي بكر رضي الله عنه  
حين ركع دون الصف ومشى الى الصف فقال له صلى الله عليه وسلم زادك  
الله حرصا ولا تعد فانه لم يأمره باعادة ولو كانت لا تجزئه لأمره بالاعادة  
وقوله ولا تعد إنما هو عن الركوع دون الصف لا عن اتباع الامام على الحالة  
التي هو عليها فانه مأمور باتباع الامام على أي حال وجدته عليها وورد أيضا  
أنه صلى الله عليه وسلم أطال الركوع في بعض صلواته طولا زائدا فسئل بعد  
انصرافه فقال ان جبريل أتاني فقبض يدي على ركبتي ليدرك علي رضي  
الله عنه الركعة فسئل الشيخ رضي الله عنه من ذكر هذا الحديث قال الذي  
يحضرنى الآن أنه ذكره ابن الجوزي مع انه قد جعل بعض الاحاديث الحسنان  
والصحيح موضوعا فأورده الا وهو عنده ثابت والله أعلم (وسئل رضي الله  
عنه) عن قول الله تعالى في الحديث القدسي ان من عبادي من لا يصلح له  
الا الفقر ولو أغنيته لفسد حاله ومنهم من لا يصلح له الا الغنى ولو أفقرته  
لفسد حاله الحديث مع ما ورد في الحديث الاخر ان رجلا يتخوضون في



مال الله تعالى بغير حق فلهم النار وما يشاهد من طغيان الاغنياء وكثرة المال في أيدي الكفار (فأجاب) ان قوله تعالى ان من عبادي فعبادهم هنا إما أن يكونوا الخواص منهم الذين لا يتعبدون لغيره تعالى فهو مثل قوله تعالى وهو يتولى الصالحين ياهل تولى أنه لا يتولى الا الصالحين بل هو متول لجميع خلقه من كافر ومسلم وفاسق ومؤمن قال تعالى أخسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم اليه لا ترجعون وقال تعالى أيحسب الانسان أن يترك سدى لكن التولى هنا خاص للصالحين باسمه الهادي واللطيف والرحيم وبجميع أسماء الرحمة وتولية للجبرمين بأسماء العذاب كالمضل والمنتقم فاذا عرفت ذلك علمت أن لكل اسم من أسماء الله تأثيرا في خلقه وان الحقيقة واحدة وتأثير كل اسم من أسماءها في المخلوقات فتأتي كل عبد جيوش الاسماء مع أن الحقيقة واحدة ولما كان خلق آدم على الصورة وافقت الاسماء شؤنه فالمضل يجذب اليه والهادي يجذب اليه والمنتقم يقول للمضل انتني به فان لي فيه حصة والرحمن والرحيم يقولان للهادي انتنا به فان لنا فيه حصة فانه سبحانه متول لجميع العباد بجميع الصفات وقوله يتولى الصالحين أي بأسماء الرحمة فقوله ان من عبادي من لا يصلحه الا الفقر ولو أغنيته لفسد حاله أي عبادي الخواص فان من الانبياء من ابتلى بالفقر ومن الصالحين كذلك ومنهم من ابتلى بالقتل ومنهم من ابتلى بالامراض لكن ذلك صلاحه باعتبار ما له كقطع اليد من الالكسة وتجرع الادوية نعوذ بالله من ذلك وكذلك قوله ان من عبادي من لا يصلحه الا الغنى ولو أفقرته لفسد حاله أي الخواص منهم لانه بسبب غناه يدخل الجنة لكونه يتصدق ويعتق الى غير ذلك من أنواع الخير ولو كان فقيرا لسخط وربما أوجته

الضرورة

الضرورة لفعل أشياء بسببها يستوجب النار هذا اذا كان لفظ عبادي موجها الى الخواص فاذا كان باعتبار العموم فالصلاح في قوله ان من عبادي من لا يصلحه الا الغنى موجه الى السابقة فان من سبق في علم الله أنه من أهل النار لا يصلحه له هذه السابقة الا الغنى الذي هو عين الفساد فصلاحه عين فساده وعلى هذا كل من بسبب غناه يكون طغيانه وكذلك من سبق في علم الله أنه من أهل النار ولكن لا يصلحه له هذه السابقة الا الفقر وبسببه يكون طغيانه ولو كان غنيا لفسد حاله أي فسد حال هذه السابقة وهذا سرا القدر ولا تؤدى عنه العبارة والسكوت فيه أولى (وقال رضى الله عنه) اذا أسلم العبد جميع أموره لله وفوضه له تولاها الله وعامله بما يصلحه وهو أعلم بصالح عبادته فان أهل الله تعالى وأنبياءه مشوقون ومتشوقون لتجلى الحق لهم فيتجلى لهم بالقدر الذي به يتمتعون ويتلذذون على قدر طاقتهم واستطاعتهم لانهم لا يزالون يتقربون ويتوددون اليه تعالى بالعبادات والاعمال الصالحات حتى يكون أبصارهم وأسماعهم فيرونه به فطلبوه من بابيه فكان تجليه لهم رحمة وبنا سرائيل لما لم يفوضوا اليه ولا طلبوه من بابيه بل قالوا أرنا الله جهرة تعنتا منهم نجلى لهم فأخذتهم الساعة وهم ينظرون فكان تجليه لهم عذابا ثم قال تعالى بعد ذلك ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون أي تشكرون نعمة الحجاب فان الحجاب رحمة لئلا تملكم كذاكم نبيهم موسى عليه الصلاة والسلام قال رب أرني أنظر اليك مع أنه قد رآه حيث تجلى له في النار في أول الامر لكن قوله أنظر اليك يريد بالجلال والجمال الذي يعلمه لنفسه فقال انظر الى الجبل فنظر الى الجبل فتجلى ربه للجبل فجعله دكا ونحو موسى صاعقا والصعقة هي الموت فراه في الموت وهو مصداق قول



رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرى أحدكم ربه حتى يموت وهو ما رأى  
 إلا بقدر ثلث الخضر من الذات كما ثبت ذلك عن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وبهذا القدر كان تجليته له فوق استعداد وطاقته ولو كان فوق ذلك  
 بقليل لاصعق حتى لا يبقى موسى ولا يعث فسبحان من لا يعلم قدره غيره  
 ولا يبلغ الواصفون صفاته ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم لم يفتوح  
 أمره إلى الله تعالى أسرى به وأراه إياه بقدر لا يعلمه إلا هو فصار في الظاهر  
 عبدا يعيش في الناس ويتكلم معهم وفي الباطن أمواج بحار أنوار الحق  
 تعالى ومكنه الله طاقة واستطاعة يحمل بها أعباء ما أهله الله له من  
 مشاهدته ومحاضراته وتبليغ أمته الرسالة وأداء الأمانة فهو علوي سفل  
 صلى الله عليه وسلم فسبحان المعطي المانع جل جلاله وتقدست أسماؤه  
 ولا إله غيره وصلى الله على نبينا وسيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه  
 وسلم (وقال رضي الله عنه) أخفى الله ثلاثا في ثلاث أولياءه في خلقه  
 ورضاه في طاعته وغضبه في معصيته وبه أوصى الباقر عليه السلام ولده  
 فقال يا بني لا تحتقرن ذنبا فرما يكون به هبوط الأعمال وغضب الرحمن  
 ولا تحتقرن طاعة فرما يكون بها نيل الخيرات وبها رضا الله تعالى ولا  
 تحتقرن أحدا من المسلمين فرما تحتقره من هو عند الله عظيم فتكون  
 منازع الله وقال بعض الصالحين إذا اعتقدت أن كل من رأيته هو الخضر  
 فقد رأيته ولو كان معروفا عندك كأخيك أو ابن عمك لأنه يتصور بصورته  
 والله الله أن تحتقر مسلما أو تؤذيه فقد يكون وليا لله وأنت  
 لا تشعر فتكون داخلا في غضب الله ففي الحديث ان الله ليغضب  
 لأوليائه كما يغضب الليث لأشباهه والله سبحانه يحارب ثلاثة أنواع من

أهل

أهل المعاصي قاطع الطريق وآكل الربا والمؤذي لأوليائه وفي الحديث  
 الآخر القدسي من عادى لي وليا فقد بارزني بالمحاربة قال تعالى انما جزاء  
 الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا أن يقتلوا أو  
 يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ذلك  
 لهم جزى في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم وقال تعالى في آكل الربا  
 يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقي من الربا ان كنتم مؤمنين فان لم  
 تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله وفي الحديث من آذى وليا فقد حارب  
 الله (وقال رضي الله عنه) لا ينبغي أن تكون الخلة إلا لله تعالى ففي الحديث  
 يا أيها الناس انه كان لي فيكم أخوة وأصدقاؤني أبرأ إلى الله أن أتخذ منكم  
 خليلا ولو كنت متخذا خليلا غير ربي لاتخذت أبا بكر خليلا ولكن أخوة  
 الاسلام أفضل وأما قول الله تعالى الا خلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوا إلا  
 المتقين فهو دليل على ما قلناه لان المتقين هم أحياء الله تعالى والله يحب المتقين  
 فلا خليل لهم غير الله تعالى وليس المراد أن بعضهم أخلاء لبعض بل اذا تخالل  
 رجلان في الدنيا صار أعدوين يوم القيامة لان كل واحد منهما اتخذ خليلا  
 غير الله ولا تبقى الخلة إلا لله فالمستثنى بقوله الا المتقين انما هو الخلة لله فقط  
 لان حقيقة الخلة هو أن يكون الجوهر عين العرض والعرض عين الجوهر  
 كالصباغ في الثوب وهو معني أن يكون سمعه وبصره إلى آخره (وقال  
 رضي الله عنه) قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه جل الناس قول الله  
 تعالى يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم على  
 غير معناها فتركوها النهي عن المنكر والامر بالمعروف وليس كذلك  
 فالامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب على كل أحد لما به دمه أو



بلسانه أو بقلبه وذلك أضعف الايمان وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو ليعنكم الله بعقاب منه وقوله  
عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم هو معنى ولا تزوروا زرة وزر  
أخرى أى ضلال المضل لا يعاقب عليه من اهتدى فالواجب الأمر  
بالمعروف والنهي عن المنكر حتى تكون المعذرة والمعذرة هو أن ترى  
مصدق ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمعروف وأنه عن المنكر  
حتى إذا رأيت شحاما مطاعا وهوى متبعًا ودنيا مؤثرة وأعجاب كل ذي رأى  
برأيه فعليك بخويصة نفسك ودع عنك أمر العوام وحسبنا الله ونعم  
الوكيل (وقال رضى الله عنه) لما نزل قوله تعالى إن الله اشترى من المؤمنين  
أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة إلى قوله وذلك هو الفوز العظيم  
ترك الصحابة رضى الله عنهم إلا كل من أموالهم حتى نزل قوله تعالى ولا على  
أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم  
أو بيوت أخوانكم أو بيوت أخواتكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت  
عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم أو ما ملكت أيمانكم  
أو صديقتكم ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً فأباح لهم تعالى  
أن يتصرفوا في ماله الذى اشتراه منهم بالمعروف من غير اسراف وكانوا إذا  
أكلوا جميعاً يؤثر كل واحد منهم أخاه وبهذا تحصل البركة وقال صلى الله  
عليه وسلم خير الطعام ما كثرت عليه الأيدي وشكا الصحابة عدم الشبع  
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لعذكم تفترقون على طعامكم قالوا  
نعم قال اجتمعوا على طعامكم بيارك لكم فيه وقال صلى الله عليه وسلم  
الذى يأكل وحده شيطان وفى الحديث الكنود هو الذى يأكل وحده

ويمنع

ويمنع رفقده ويضرب عبده وكذلك إذا أكلوا أشتاتاً فلا بد من الإيثار  
اللهم اهْدِنَا لِحَسَنِ الْإِخْلَاقِ لَا يَهْدِي لِحَسَنِ الْإِخْلَاقِ إِلَّا أَنْتَ وَاصْرِفْ عَنْنا  
سَيِّئَهَا لَا يَصْرِفُ عَنْنا سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ (وقال رضى الله عنه)  
قلب ابن آدم ميزانه فإن أردت أيها الطالب للعلم أن تعرف العلم النافع من  
غيره فانظر في قلبك فإن وجدته حين تقف لسماع ذلك العلم يشرب إلى  
الدنيا وحب الرياسة ففر منه فذلك هو الضلال المبين وإن اطمأن قلبك  
عند سماعه بالله وخرج من قلبك حب الدنيا واستغيت بما عند الله تعالى  
فذلك هو العلم النافع فعرض عليه بالمواعظ وذوات ولو حبوا وما جمع هذه  
الشروط وهذه الأوصاف سوى قول الله وقول رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فأولاً وبالذات أنك تكون من الذين الله كثيرًا بقولك قال الله قال  
رسول الله ثم يصلى عليك الله عشرًا بقولك صلى الله عليه وسلم ثم تلتمس  
الهدى من الذى شهد الله له بالبيان والهدى فقال هذا بيان للناس وهدى  
وموعظة فمأخض صفقة من استبدل قال الله قال رسول الله بقول فلان  
قال فلان أترأه فوراً وكلام الله ورسوله ظلمة أو تلتمس الهدى من غير  
ما التمس منه الصحابة والصالحون من التابعين اللهم انفعنا بالقرآن العظيم  
وبسنة رسولك صلى الله عليه وسلم (وقال رضى الله عنه) قال الله لا أقسم  
بيوم القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة عظم تعالى النفس اللوامة فأقسم  
بها ولا يقسم إلا بعظيم ثم قرن بها يوم القيامة وذلك لأن النفس اللوامة وهى  
التي تذكر ذنوبها فتلوم نفسها ولو لمها نفسها هو قيامتها وهو معنى قول رسول  
الله صلى الله عليه وسلم حاسبوا نفوسكم قبل أن تحاسب فنحاسب أنفسه  
ولامها فقد أقام قيامته لأن يوم القيامة هو يوم الحساب وفى الحديث كان



رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فتزل منزلا فذهب رجل الى الرضا  
وجعل يترغ فيها ويقول انفسه ذوق حر النار جيفة بالليل وبطالة بالنهار  
وتطمع ان تدخل الجنة فيمنما هو يتقلب في الرضا اذا بصره رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فجاء اليه فقال يا رسول الله غلبتني نفسي فقال له  
صلى الله عليه وسلم ان الله قد باهى بك الملائكة ثم قال صلى الله عليه وسلم  
لمن حضر من اصحابه تزودوا من اخيكم فجعل كل واحد منهم يقول ادع لي  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم وعلمهم وذلك لكونه حاسب نفسه  
في خلوته ووجعها ولا مهادن الكيس اللبيب من أكثر اليوم على نفسه وحاسبها  
قبل ان يحاسب على مثاقيل الذر اللهم اننا نسألك توبة نصوحا وان تشغلنا  
بعمولنا عن عيوب غيرنا برحمتك يا ارحم الراحمين (وقال رضي الله عنه)  
ليس ما عبر عنه من المستقبل بصيغة الماضي في القرآن لتحقيق وقوعه كما  
زعم أهل المعاني مثل قوله تعالى أتى أمر الله وسيق الذين كفروا الى جهنم  
زمر اوسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمر ابل ما كان في علم الله تعالى فهو  
مشاهد معين عنده سبحانه وتعالى فان علمه عين إبصاره فكل ما يكون في  
يوم القيامة مشاهد له من قبل خلق كل شيء فانك ترى المني حال نزوله من  
الصلب وهو ماء والله سبحانه وتعالى يراه على الخلق التي سيكون عليها ويرى  
في ذلك المني عيونه بقدر حجمها وسمعه وبصره وجميع جوارحه وأعضائه  
على ما ستكون عليه بل يراه كذلك قبل خلق كل شيء وعلمه بالشيء تعالى  
عين رؤيته له ويرى عيانا ذرية تلك النطفة الى ما لانهاية له أرى الله سبحانه  
وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم عيانا ليلة الاسراء كل ما سيكون كالمرأة  
تخذ شهارة فانه رآها صلى الله عليه وسلم عيانا مع أن تلك المرأة في البرزخ

ورآها

ورآها صلى الله عليه وسلم كذلك في النار وفي الحديث أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم كان يوما جالسا بين أصحابه فقال اني أرى حجرا ألقى من شفير  
النار وله سبع مئةون سنة يهوى فيها وهو الا ن وصل قعرها فلما سكنت  
صلى الله عليه وسلم سمعوا وجبة عظيمة حتى حصلت رجفة وما سكنت تلك  
الوجبة حتى سمعوا صياحا في بيت رجل من المنافقين مات في تلك الحالة  
وعمره سبع مئةون سنة فكل حياته يهوى في النار وحال مماته وقع في قعرها  
ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار فعبر صلى الله عليه وسلم بالحجر عن  
ذلك المنافق ورأى العين مع أنه في تلك الحالة في بيته لم يخرج منه فانظر  
الى بطلان قول أهل المعاني يؤتى بصيغة الماضي في محل المستقبل لتحقيق  
وقوعه بل هو واقع وصيغته مطابقة لمعناه والله المستعان (وقال رضي  
الله عنه) أعظم البلياء والترزايا والامتحانات واقعات على الانبياء والاولياء  
من عباد الله تعالى وذلك لان كل اسم من أسماء الله تعالى له تأثير في خلقه  
فكل واحد يطلب حظه حفظ المنتقم والضرار والنجار منهم في الدنيا والآخر  
كل الخير لهم في ذلك فانه لا يبقى بينهم وبين النعيم المقيم سوى الموت وبقدرة  
المساق تكون لذة الراحة سأل موسى عليه الصلاة والسلام ربه يا رب لم  
تعطى الدنيا للكفار والمجرمين وتزويهم عن عبادك الصالحين فكشف له  
عن حاله من ابله الله في الدنيا من المؤمنين فلما رآه وما هو فيه من النعيم  
قال لا يضرك اذا ما ابتلى به في الدنيا ولو يحب على منخره من أول حياته الى  
آخرها وكشف له أيضا عن أنعم عليه في الدنيا من المجرمين فلما رآه وما هو  
فيه من العذاب قال لا شيء ما كان فيه ولو ملك جميع الدنيا وما فيها ولا



شد أن كل ما فقد ولو كان أعلى وأغلى وأعز ما في الوهم فهو كالأشياء قال الشاعر

كان الفنى لم يعبر يوماً إذا اكتسى \* ولم يك صعلوكاً إذا ما تمولا  
وقال آخر

إن التجار إذا عادوا وقد رجحوا \* أنساهم الربح ما غناهم السفر  
هذا من غير نظر إلى أن جميع ما في الدنيا الفانية لا يعدل ما يكون لادنى أهل الجنة الباقية فإن الدنيا تصور يوم القيامة في صورة عجوز شمطاء وتساءل الله أن يجعلها لادنى أهل الجنة فيقول لا يا لاشيء أى أنت أهون أن تكونى لأحد من أوليائى هذا وفى طي ابتلاء المؤمنين حكم قال تعالى ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ألا ترى أن الصابية فى أحد وقع عليهم ما وقع ليعتليهم قال تعالى ثم صرفكم عنهم ليبتليكم يعنى الهزيمة وأى ابتلاء أعظم من هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم وهم المحقون وعدوهم المبطلون ويريدون إلقاء كلمة الله تعالى ثم حصل عليهم ما حصل قال تعالى وليبتلى الله ما فى صدوركم وليمحض ما فى قلوبكم لان الفتنة هى الاختبار يقال فتنت الذهب أى ألقيته فى النار ليختبر وينظر هل هو ذهب أو لا وهل هو جيد أو ردى ولذا قال منهم قائل لو كان لنا من الأمر شئ ماقتلناهم هنا وقال البوصيرى فى الدرر المضية فى مدح خير البرية

لوعس النضار هون من النار لما اختير للضار الصلاه

فاذا عرفت وأمعنت فكرك فيما نسخ هان عليك جميع مصائب الدنيا وتعلم أن فى طيها مع الصبر عليها كل الخيرات ونيل الدرجات وكفى لك أسوة

بصاحب

بصاحب المعجزات والكرامات عليه وعلى آله أفضل السلام وأزكى التحيات لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ومن يتول فان الله هو الغنى الحميد (وقال رضى الله عنه) قال تعالى يا بنى آدم خذوا زينةكم عند كل مسجد ومعناه فى الظاهر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوا فى زينة الباطن زينة الانسان فى صلاته حضور قلبه وإخلاص له ومعنى الاخلاص أن تكون صلاته تلك خاصة لله تعالى كما يستحق كماله ووجه لاله لا لطمع فى شئ ولا لنجاة من شئ وانما يسأل الله الجنة لتكونها محل رضاه ويتعوذ من النار لتكونها محل مخاطبه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكن كالأجير السوء ان أعطى عمل وان لم يعط لم يعمل ولا تكن كالعبد السوء ان خاف عمل وان لم يخف لم يعمل هذا فان بلغ العبد الى هذه الرتبة فقد أخذ زينة والزينة هى مقامه فى محل العبودية من جميع الوجوه واستؤذن رضى الله عنه من بعض من ينسب اليه فى أن يقرأ فى كتاب من الكتب المؤلفات فأعرض عن الجواب ثم قال استأذن فيما سلف رجل شيخه فى أن يدرس كتابا من المؤلفات فقال له على اختيارك ما ظهر لك عملت به وهذا التلميذ المستأذن رجل غريب فدرس فى مسجد تلك البلدة التى هو فيها فلما سمع شيخه بذلك قال له يا رجل انك مازلت مطاوعا لنفسك لم تقنع بشهرك ورياستك فى بلدك حتى أردت ما فى غربتك يعنى ان وضع التدريس كما يفعل الآن للشيطان والنفس فيه مجال تصعب الامة منه ما لان بسبب ذلك يظهر ويشتت والظهور يقصم الظهور والظهور رقة والنفس تهواه والنجول نعمة والنفس تأباه ولكن الذى كان عليه الصحابة وأهل الله

(١٥ - العقد)



من بعدهم أنهم لا يفتنون الا عند الحادثة حتى ان عمر رضى الله عنه كان اذا استفتى عن شئ يقول أوقع ذلك فان قالوا لا تسألوا حتى يقع واذا وقع فتح الله فيه وروى ذلك أيضا عن مالك رحمه الله تعالى وفي حديث مامعناه ملعون من سأل عن شئ لم يكن وأما ما حدث من نصب المدارس لتدريس الكتب المولّيات فهو الى النفس والهوى أقرب ولا يخلو من ذلك الا القليل واتباع الهوى مذموم حتى في العبادة فان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر ذات ليلة بأبي بكر رضى الله عنه وهو يخاف في صلاته ثم مر بعمر ابن الخطاب رضى الله عنه وهو يجهر في صلاته ثم مر بلال وهو يقرأ من القرآن آيات من سور مختلفة فلما كان الغداة سأل أبا بكر عن مخافته يعني انه يريد أن يستفهمه عن قصده لأن كل واحد منهم له في فعله ذلك قصد ونية فقال قد سمعت من ناجيت فقال ارفع صوتك قليلا ثم سأل عمر فقال لأرضى الرحمن وأطرد الشيطان وأوقف الوسنان فقال اخفض صوتك قليلا ثم سأل بلال فقال أخلط الطيب بالطيب فقال لا فاذا شرعت في سورة فأتعها فاصد هم رضى الله عنهم كلها حسنة ولكن أراذر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخرجهم عن أهواء نفوسهم ويمكنهم من حظهم من حب الله تعالى في اتباع رسوله صلى الله عليه وسلم قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ورسول الله صلى الله عليه وسلم انما كان يقف لاصحابه ليعظهم ويذكرهم بالله ويعرفهم به لأنه يعلمهم أحكاما لم تقع فيها الحادثة ولم يحجّج الى الحكم فيها حالا والاصحاب رضى الله عنهم كانوا اذا جاء السائل يسأل يوردون له الكتاب والحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ان رجلا سأل ابن عمر رضى الله عنهما عن القنفذ فقرأ له قوله تعالى قل

لا أجد فيما أوحى الى محرما الى آخر الآية فلما لم تنص هذه الآية على تحريمه أحله فلما سكت قال له رجل انى سمعت أبا هريرة رضى الله عنه يقول إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن القنفذ قال هو خبيث من الخبيثات فقال ابن عمر إن كان أبو هريرة حدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو ذلك فانظر الى حال الصحابة الذين هم قطب رضى الله عنهم هذا الدين ثم انظر ما أجهل من أفتى بكلام رجل من السلف وجاهده في هامش كتاب لم يعرف كيف سنده ولا وجه اتصاله بقائله وربما كان مخالفا لما جاء به كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اذا ناقضته بالحديث عن رسول الله يقول لو صح هذا الاطلاع عليه اماى فما أعظم هذه الرزية التى عمت نسلك اللهم عافيتك ثم يعيل عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحيح الذى اجتهد فيه السلف الصالح من الأئمة حتى ضبطوه وأتقنوه وأوصلوه من ثقة عن ثبت الى النبي صلى الله عليه وسلم (وقال رضى الله عنه) فى قول الله تعالى وسكنتم فى مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الامثال ليس المراد بيوتهم وديارهم بل المراد بالمعاصى أى عصيتهم بمعاصيها وقد عرفتم وتبين لكم كيف فعلنا بهم فان لكل قوم نبي عصيا تاغير عصيان من سواهم فذلك الخطاب يتناول كل عاص على تنوع العصيان فالذى يلوط قد تبين له فى القرآن كيف فعل الله بقوم لوط فهو سكن فى مساكنهم والذى يخسر الميزان قد تبين له كيف فعل الله بقوم شعيب وسكن فى مساكنهم وكذلك سائر المعاصى ما من معصية الا وقد عصى الله بها قوم وعوقبوا عليها بعقاب مخصوص فما أجهل من عصى الله تعالى وما أشدّ عداوة لنفسه وقد أخبره الله تعالى فى كتابه العزيز على



لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جرى للقوم الذين عصوا الله من خسف أو صيحة أو رمي بحجارة اللهم اعصمنا حتى لا نعصيك واكفنا حتى لا نرجو سواك (وقال رضي الله عنه) أرسل الله سبحانه رسوله كل رسول بمعجزة غير معجزة غيره من الرسل كذلك أولياؤه لا يتفق اثنان في طريقة واحدة فقدر الله تعالى وصنعتة أبدعت كل شيء فكل فرد من مخلوقاته بديع في خلقته ولونه ولسانه وطباعه فكل انسان لم يتقدم عليه مثله من جميع الوجوه ولم يتأخر عنه أحد كذلك وان تشابه اثنان في جزء اختلاف في جميع الاجزاء الباقية وكذلك غير الانسان من الحيوانات والجمادات وغيرها فان كل فرد مغاير لغيره حتى الشعرات فكل فرد من مخلوقاته تعالى ليس كمثل شيء قيل لبعض العلماء وهو أبو يزيد رضي الله عنه بم عرفته الله فقال بوحدا نيتي عرفت وحدانيته فهو ليس كمثل شيء فسبحان المبدع لا اله الا هو فاذا علمت أنه لا يفيد المراد تطلبه لمراده في كتاب من الكتب المؤلفات فلا بد من الشيخ والاخذ عنه لانه متفرد بطريقة لم تقدمه أحد به ولم يتأخر عنه أحد فبحضوره بين يدي شيخه تحصل له البركة فيفتح الله عليه بفتوح مبتدع غير فتوح شيخه وغير فتوح من تقدمه ومن يتأخر لان خزان الله ملأى لا تنقص وعطاياه لا تحصى ولا تنقص بعقاس ولذا قالوا طرائق القوم عدد أنفاس الخلق وكذلك الانبياء والرسل فان لكل واحد منهم دين غير دين الآخر وشريعة جديدة وشريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم نسخت جميع الشرائع ومن بقى على دين من قبله من الانبياء ولم يؤمن به فهو كافر فاذا عرفت هذا الباب علمت أنه لا بد من شيخ تأخذ عنه والا كان خطوؤا أكثر من صوابك والله المستعان (وقال

رضي

رضي الله عنه) الدليل على أن بسم الله الرحمن الرحيم آية من كل سورة اتفاق الامة على أن الصحابة لم يكتبوا في مصاحفهم غير القرآن ولم يوجد مصحف من مصاحفهم الا وفيه بسم الله الرحمن الرحيم في أول كل سورة سوى براءة وهذا الاجماع بعد حديث عبد الله بن مغفل فاجماع المصاحف على كتبها مع اتفاق الامة أن الصحابة لم يكتبوا الا القرآن والاثبات مقدم على النفي كما يعتبره المحدثون دليل على ما قلنا وأي دليل أعظم من هذا كما ترى وغيره لما سمع ولده في الصلاة قال بسم الله الرحمن الرحيم قال يا بني لا تكن أول من أحدث في الاسلام فاني صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلم أسمعهم يقولونها وقال الله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم فقال بعض الصحابة لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه انما هي ست آيات يعنون الفاتحة فقال البسمة احدى آياتها (وقال رضي الله عنه) دعا الله عبده الى ضيافته بلسان خليفه ابراهيم وحبيبه محمد صلى الله عليه وسلم فان الملك اذا دعا عزيزا عنده لضيافته أرسل اليه أكرم عبده وأعزهم عنده فقال تعالى جل جلاله وتقدست أسماؤه يا محمد خليفه صلى الله عليه وسلم وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق وقال تعالى على لسان نبيه وحبيبه محمد صلى الله عليه وسلم والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا فما أعظم هذا التشریف الذي شرف الله به هذه الامة أن بعث اليهم لضيافته رسولين هما أفضل الخلق فقال بعض أصحابه فالذي يجاور بمكة من الحجاج بعد أن يحج هل هو باق في الضيافة أم لا فقال باق في ضيافة مولاه فقال بعض أصحابه فاذا طعمتم فانتشروا (فأجاب) على البديهة بأن قال الضيافة ثلاثة أيام وأيام كل أحد



على قدره وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون فان بقي الرجل في مكة  
مدة عمره أو فاه الله كمال ضيافته في قبره وفي الجنة فرقت الابواب مما  
وجدت من السرور عند سماع هذا الجواب على البديهة ثم قال رضى الله  
عنه وأعظم فوائد هذه الدعوة هو اجتماع المسلمين بعرفات ومزدلفة ومنى  
ومكة وفيهم الايام والصالحون فيشفع بعضهم لبعض ويهب الله مسيئتهم  
لمحسنهم هم القوم لا يشقى بهم جليسهم والاجتماع رحمة والفرقة عذاب قال  
الله تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم  
يستغفرون مع أن هذه الآية في الكفار وهم لم يستغفروا وانما استغفار  
النبي صلى الله عليه وسلم لهم منه راحة اتحاد الحقيقة فبها لم يعذبهم الله في  
الدنيا وقال تعالى ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطوؤهم  
فتصيبكم منهم معزة بغير علم ليدخل الله في رحمته من يشاء لوتزبلوا لعذبنا  
الذين كفروا منهم عذابا أليما فسلم الكافرون من العذاب بمجرد  
اجتماعهم بالمؤمنين فحال الاجتماع بالصالحين حالة سلامة ونجاة لان الله  
يتطراهم فيسكن غضبه (وقال رضى الله عنه) قال الله تعالى وما كنا معذبين  
حتى نبعث رسولا فلا يعذب سبحانه وتعالى أحدا حتى يبعث اليه رسولا  
فان الذاهبة عقولهم والصبيان (١) وأجوج ومأجوج لم يبعث الله اليهم  
رسولا ولكنه في يوم القيامة يبعث اليهم رسولا وهم معزل من الناس والنار  
تأجج ولها زفير عظيم فيقول لهم انكم لم تعلموا بما جاءت به الرسل فكل  
واحد يعتذر بما كان فيه فيقول الذاهب عقله في الدنيا انى كنت لا عقل  
(١) قوله وأجوج ومأجوج هكذا في الاصل والمشهور أن دعوته صلى  
الله عليه وسلم شملت بأجوج ومأجوج وليحرر اه مصححه

ولو

ولو علمت لا آمنت بما جاءت به الرسل وعلمت بأوامرهم ونواهيهم فيقول  
أنارسلوكم من عند الله ان أمر تكم بأمر تطيعون فيقولون نعم فيأمرهم  
بأن يلقوا أنفسهم في النار فن كانت سابقته سابقة السعادة وفي علم الله أنه  
لو كان عاقلا في الدنيا لا آمن ألقى نفسه في النار فيجدها بردا وسلاما ومن  
سبقته له سابقة الشقاوة وفي علم الله أنه لو كان عاقلا في الدنيا لما آمن لم يمكنه  
القاء نفسه في النار أبدأ حتى انه ربما يهيم أن يلقى نفسه مرارا فلا يمكنه  
وكذلك الصبيان وكذلك أجوج ومأجوج ففي الحديث أنه لما مات طفل  
قالت عائشة رضى الله عنها عصفور من عصافير الجنة فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من هذه المتألمة على الله وما يدريك فان الله خلق للجنة خلقا  
وهم في أصلاب آبائهم وخلق للنار خلقا وهم في أصلاب آبائهم (وسئل  
رضي الله عنه) عن قول الله تعالى في الحديث القدسي الذي آخره ومن  
ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ومن ذكرني في ملاذ كرهته في ملاخير منه  
فان النبي صلى الله عليه وسلم خير الخلق أجمعين والله يذكره اذا ذكره في ملا  
خير من ملئه فاهو الملائكة الذي يذكره الله فيه وهو خير من ملئه صلى الله عليه  
وسلم مع أنه خير خلق الله أجمعين (فأجاب) بأن الملائكة الذي يذكره الله تعالى  
فيه هو ملؤه صلى الله عليه وسلم نفسه ولكن لم يزل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في الترقى فماذا كرا الله تعالى الا وارتقى الى رتبة أعلى من الاولى فيذكره  
الله في ملئه ذلك بعد ترقيه فيكون ذكرا الله تعالى في ملاخير من الملائكة الذي  
ذكرا الله تعالى فيه لانه قد ترقى الى رتبة أعلى من الرتبة الاولى فالملائكة واحد  
وباعتبار ترقيه متفاضل ولم يزل في ترقى الى ما لا نهاية له وأصحابه صلى الله  
عليه وسلم ورضي عنهم أجمعين كذلك في ترقى بعده صلى الله عليه وسلم (وقال



رضي الله عنه قال الله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون فضل الله ورحمته هو محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين أي من جن وانس وشجر ومدر وحيوان فإمن شي الا وهو مستمد من نوره صلى الله عليه وسلم وله اليه وجهة وقال تعالى هو الذي بعث في الأتمين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين الى قوله والله ذو الفضل العظيم فرحة الله وفضله هو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وكذلك الانبياء أخذ الله تعالى منهم ميثاقهم أن يؤمنوا به وينصروه كما قال جل وعلا واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أأقررتم وأخذتم على ذلكم إصري قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين وذلك رحمة بهم ليؤبروا فخل إيمانهم به صلى الله عليه وسلم فامتنلوا أمر ربهم ونصروه بأن بشر كل نبي قومه به صلى الله عليه وسلم فقال عيسى عليه الصلاة والسلام كما حكي عنه الله تعالى واذا قال عيسى بن مريم يا بني إسرائيل اني رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد وقال تعالى محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل الآية فتعريف الانبياء قومهم به صلى الله عليه وسلم في التوراة والانجيل هو عين نصرهم له صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين ولذا عرفوه كما يعرفون أبناءهم كما قال تعالى يعرفونه كما يعرفون

أبناءهم

أبناءهم وتعريف الانبياء قومهم به صلى الله عليه وسلم هو لاجل أنهم اذا أدركوه عرفوه فآمنوا به وهذا هو النصر ولكن لم يوفق الله الا الاقل القليل منهم ثم قوله تعالى واذا كرفي الكتاب ابراهيم واذا كرفي الكتاب موسى وغيرهما أي أدرا أسماءهم على لسانك ففيها رحمة عليهم وإهم الخير الكثير في مجرد ذكرهم فانظر الى هذا النبي الكريم الذي لا تحصى فضائله ولا تعد جل كماله أن يعبر عنه لسان وعز جلاله أن يكون مدر كاللإنسان وتعظيم جلاله أن يخطر في جنان صلى الله عليه وسلم (وسئل رضي الله عنه) عن قول الله تعالى وما تذكرون في شأن وما تتلوا منه من قرآن الى ماذا يعود الضمير في منه (فأجاب) أنه يعود الى الشأن لان نزول القرآن بحسب شؤن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرفة قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم مترتبة على معرفة القرآن فن عرف القرآن حق معرفته عرف قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم وشؤنه صلى الله عليه وسلم وخلقه القرآن فتارة يكون صلى الله عليه وسلم في بسط فيبسطه القرآن بآيات البسط وهي الحالة التي قال فيها صلى الله عليه وسلم لي حالة لا يسعني فيها الا رب وطورا يكون صلى الله عليه وسلم في قبض لما يجد من عدم امتثال قومه لاوامره ونواهيهم ومخالفاتهم له وأذيتهم له فينزل القرآن على حسب شأنه وذلك كقوله تعالى ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أذاهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا وغير ذلك فالقبض والبسط صفتان من صفات الله تعالى فان بسط فلاهرب منه كما أنه ان قبض فلا فرار منه فلا ملجأ من الله الا اليه قال بعض أولياء الله رضي الله عنه يوما لاصحابه هل تعلمون ما معني قول رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن كخامة الزرع قالوا لا نعم قال معناه أن المؤمن اذا



أصابته ريح البسط شكر الله وان أصابته عواصف القبض رضى وكان منزلة  
القبض عنده كنز البسط كما أن الزرع اذا أصابته شمال سجدوا اذا أصابته  
جنوب سجدوا الى موضع آخر فلا يعتريه من احدهما الا ما يعتريه من الاخرى  
انما هو يوافق ذات اليمين بسجوده الى جهة الشمال ويوافق ذات الشمال  
بسجوده الى جهة اليمين قال تعالى ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر  
لا تسجدوا الاية ومعنى هـ ذل الية بلسان أهل الحقيقة لا تسجدوا  
لشمس البسط ولا لقمر القبض واسجدوا لله أى تكون عبادتكم فى كل حال  
خالصة لله لا معلولة ولا تكونوا كمن اذا أنعم الله عليه أعرض ونأى بجانبه  
واذا أمسه الشرف وذو دعاء عريض ولا بالعكس كما قال لا يسأم الانسان من  
دعاء الخير وان مسه الشرف فيؤس قنوط فمن كان كذلك فوجهته الى الله تعالى  
فى جميع الحالات من قبض وبسط وغيرهما وهو الاخلاص والاخلاص  
أن لا يكون العمل الا لله فى قبض وبسط ولا يكون لاجل خوف من النار  
ولا شوق الى الجنة فان الله تعالى يقول يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم  
ولا أولادكم عن ذكر الله والجنة هى مال فمن ألهاه مال الجنة عن ذكر الله  
فقد نال من الخسران حظه لكنه دون من ألهاه مال الدنيا الفانية لان الله  
تعالى يقول ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون ومن لازم اخلاص  
العمل التوكل الذى هو الدرجة العظمى ولا ينالها الا من خلصه الله عن  
جميع الشوائب فان بعض الصالحين قال كل مقام بحمد الله وصلت اليه  
ومكنت فيه الا هذا التوكل المبارك فاشتمت له راحة ومعنى التوكل  
ان جميع الحالات التى تصيبه من قبض وبسط ونفع وضرو جميع  
الحالات التى تعترى الشكل الانسانى بمثابة واحدة لا ينازع الله فى شئ

ولا

ولا تفرحه السراء ولا ترعبه الضراء بل اذا أصابته سراء شكروا وان أصابته  
ضراء صبروا ومما يعين على التوكل عدم الركون الى الذين ظلموا قال  
الله تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار ارى نار البعد والقطيعة  
والذين ظلموا هم الذين نقصوا وكل ما سوى الله ناقص وأعدى عدوك نفسك  
التى بين جنبيك فان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لما امتثلوا  
ما أمرهم الله تعالى به من الجهاد مع ما هم فيه من الضعف والفقر حتى انهم  
كانوا يأكلون أوراق الشجر فى الغزوات ويتقون الحفا بالرقاع لكنهم  
توكلوا على الله وامتثلوا ما أمر الله من غير ركون الى أنفسهم نصرهم  
الله ووقع بهم شوكة الكفر مع ما كان عليه الكفار من القوة والعدد والمدد  
وأصحاب طالوت لما ركنوا الى أنفسهم واتكوا على أهوائهم اذ قالوا لنبيهم  
ابعث لنا ملكا نقاتل فى سبيل الله فلما بحث لهم ملكا صار منهم ما صار وتولوا  
الاقليل منهم ومثل هؤلاء من أنزل الله فيهم قوله تعالى ألم ترالى الذين قيل  
لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال اذا  
فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية فحقيقة التوكل أن  
لا يتمنى الانسان شيئا من العبادات أو غيرها لانه ربما يدرك الانسان فى نفسه  
قوة فيتمنى عبادة أو جهادا فهـ ذاهوا الركون الى النفس واذا جاءه من الله  
أمر امتثل له ولو كان يرى أنه عاجز فتوكل على الله تعالى ونهض له متوكلا على  
الله لا ركا الى نفسه ولو كان فى غاية الضعف فقد أعطى التوكل على الله  
حقه وهذا هو الطافر (وقال رضى الله عنه) قال الله تعالى ألم ترالى الذين  
خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم  
ان الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون أى انهم



حذروا الموت الذي هو عكس الحياة الدائمة التي قال فيها تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فقوله ان الله لذو فضل على الناس مثل قوله يستبشرون بنعمة من الله وفضل فأرادوا هذه الحياة فقال لهم الله موتوا ثم أحياءهم أي قاتلوا في سبيل الله واعلموا أن الله سميع عليم أي يسمع دعاءكم ويعلم ما في قلوبكم فان كان طلبكم للقتال لأهواء نفوسكم فأن الله يعلم ولا تنصرون وان كنتم مخلصين لله في ذلك فأن الله يعلم وأنتم المنصورون الغالبون وان قتلتم فهي بغيتكم ونحن نحييكم الحياة الدائمة فعلم الله منهم صدق النية فأحسن متقلبهم ومثواهم وأنا لهم مشتهاهم وبالعكس قوم طالوت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول لأصحابه انظروا إلى هؤلاء يعني قوم طالوت والذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت والفرق بين الفريقين الصدق والنية اللهم أحسن نياتنا وعاقبتنا في الأمور كلها يا أرحم الراحمين وصلى الله على مولانا محمد وعلى آله في كل لحظة ونفس عدد ما وسعه علمك آمين (وسئل رضي الله عنه) عن استدلال من منع قراءة المؤتم الفاتحة في الجهرية خلف الامام بقوله تعالى واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون (فأجاب) ليس ذلك بدليل لهم والجواب على من استدله به أوضح من الشمس وذلك أن الله تعالى يقول وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وهو صلى الله عليه وسلم قال صلوا كما رأيتموني أصلي وثبت في الأحاديث الصحيحة التي ليست بمعارضة ولا منسوخة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم كان يسكت بعد تكبيرة الاحرام سكتة طويلة ومثلها بعد تمام الفاتحة ويقف على رؤس الآي فالمؤتم مخير في أن يقرأ الفاتحة إما في السكتة الاولى وإما

في السكتة الثانية أو كلما وقف الامام عند رؤس الآي فان فعل كذلك فقد فعل ما أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله لا صلاة الا بأمر القرآن وقوله كل صلاة لا يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج فلا تأي ان لم يأت فيها بأمر القرآن واستمع قراءة الامام وأنصت لها في حال قراءته ولم ينزعه بالقراءة فان لم يسكت الامام في هذه المواضع فهو الذي فرط وأما المؤتم فلا تسقط عنه قراءة الفاتحة لانه مأثور بالاتباع والامام هو الذي ألجأ واضطره إلى أن ينزعه بالقراءة فالتفريط من الامام اذا لم يسكت في المواضع التي كان يسكت فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم والله المستعان (وسئل رضي الله عنه) عن الاوقاف التي وقفها الواقفون على أئمة الصلاة والمقيمين مع أن الاجرة محرمة عليهما لان أجر الصلاة على الله تعالى قال تعالى قل لا أسألكم عليه أجرا ونحن مأمورون باتباعه صلى الله عليه وسلم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعل لمسجدك مقيلا لا يتخذ عليه أجرا (فأجاب) أنه ينبغي للامام والمقيم اذا صرف اليهما شيء من هذه الاوقاف أن يتورع عن الاكل منها فإخذان ما صرف فيهما ثم يصرفانه على مستحقه ظاهرا ان لم يخشيا على نفسيهما الرياء أو باطنا ان خشيا والصارف الذي هو المتولى على تلك الاوقاف يصرفها فيهما امثالا لا أمرا واقفه الا أن يظهر له أنه لولا هذه الاجرة ما صلى الامام ولا أقام المقيم فلا يجوز له الصرف فيهما وان خالف أمر الواقف ولا ينبغي له أن يفتش عن ذلك ولا يبحث عن قصد هما بل يحملهما على الظاهر والظاهر في حقهما أن أخذهما الهاليس في مقابلة الصلاة وانما أخذهما الهالكونه وقف الواقف عليهما كأن يقف الواقف على رجل وقفوا وليس هو بامام ولا مقيم فهو يأخذها امثالا لا أمرا الواقف لانه وقفها



عليه فالظاهر من قصدهما هذا ولا يبحث عن غيره وبالله التوفيق (وسئل  
 رضي الله عنه) عما اذا وجد الانسان في ثوبه منيا وتيقن أنه احتلم  
 ولكنه ما عرف في أي ثوبه هو (فاجاب) انه يحمله على آخر ثوبه تامها ولا  
 يعيد من الصلوات الا ما بعد ما بعد أن يغتسل فان مثل هذا اتفق لعمر رضي  
 الله عنه وهو أنه صلى بالناس صلاة الصبح ثم خرج الى (١) بلاد له فرأى في  
 ثوبه منيا تيقن منه أنه احتلم فاعتسل ثم أعاد صلاة الصبح فقط ولم يأمر أحدا  
 ممن صلى معه أن يعيدها فعلم انه حل ذلك الاحتلام على آخر ثوبه وحسبنا  
 الله ونعم الوكيل (وسئل رضي الله عنه) عن الحديث الذي سماه أهل  
 المصطلح مقلوبا (فاجاب) ان ذلك غلط وليس بمقلوب وهو قوله صلى الله  
 عليه وسلم اذا سجد أحدكم فلا يركع كما يركع البعير وليضع يديه قبل ركبته  
 ففهم الناس أن البعير اذا برك قدم يديه فاذا وضع الانسان يديه قبل  
 ركبته فقد تشبه بالبعير الذي نهى عنه صلى الله عليه وسلم فأجأهم  
 هذا الفهم الى أن يقولوا مقلوب وأنه انقلب على الراوي والآخر  
 الحديث وليضع يديه قبل ركبته وهذا غلط فاحش نسخوا أمر الرسول  
 صلى الله عليه وسلم به واهم وليس الى العلم فيه سبيل والحديث تفسيره ظاهر  
 فان قوله صلى الله عليه وسلم اذا سجد أحدكم فلا يركع كما يركع البعير  
 والبعير يركع على ركبته وان كانت في يديه لان ركبتي البعير في يديه  
 وركبتي الانسان في رجله ولذا أتى بالعطف التفسيري بقوله وليضع يديه  
 قبل ركبته ليزيل الوهم الذي وقعوا فيه فاذا قدم الانسان وضع ركبته

(١) قوله بلاد هكذا في الاصل وحرر كنهه مصححه

على

على يديه فقد تشبه بالبعير في كونه يركع على ركبته من غير نظر الى  
 كونهما في يديه وركبتي الانسان في رجله وركبتي الجمل لغة وعرفا في يديه  
 وأما ما رواه واثل بن حجر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا  
 سجد وضع ركبته قبل يديه فاذا انخفض رفع يديه قبل ركبته (١) فذلك فهم  
 الصحابي وفهم الصحابي ربما يخطئ لانه ليس بمعصوم فلا يقابل ما قاله رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم والله الهادي الى الصواب (ومما أورده رضي الله  
 عنه من الاحاديث) \* الحديث الاول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ثلاثة لا يحبهم ربك رجل سكن يتأخر باو رجل نزل في محل السيل ورجل  
 أرسل دابته وجعل يقول يا رب احبسها يا رب احبسها \* الثاني ثلاث من  
 فعلهن فقد استكمل الايمان بذل السلامة للعامة والانصاف من نفسك  
 والانفاق من الاقتار \* الثالث من حضر إملاكة امرئ مسلم فكاثما  
 صام يوما في سبيل الله اليوم بسبع مائة يوم ومن حضر جنازة امرئ مسلم  
 فكاثما صام يوما في سبيل الله اليوم بسبع مائة يوم ومن حضر ختان امرئ  
 مسلم فكاثما صام يوما في سبيل الله اليوم بسبع مائة يوم \* الرابع قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قليل ثم يظهر الجور ما ظهر شيء من  
 الجور الا ذهب مثله من العدل حتى يولد ناس في الجور لا يعرفون غيره ثم  
 يأتي الله بالعدل كَمَا ظَهَرَ شَيْءٌ مِنَ الْعَدْلِ ذَهَبَ مِثْلُهُ مِنَ الْجَوْرِ حَتَّى يُولَدَ  
 نَاسٌ فِي الْعَدْلِ لَا يَعْرِفُونَ غَيْرَهُ \* الخامس قال أصحاب رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم وهو قابض على

(١) قوله فذلك فهم الصحابي الخ هكذا في الاصل وانظره مع تعبير الصحابي  
 بالرؤية اه مصححه



يديه عينه وشماله فقال للذي في يده اليمنى هذا كتاب من رب العالمين فيه  
أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم وعشائرهم ثم أجعل على آخرهم  
لا يراد فيهم ولا ينقص ثم قال للذي في شماله هذا كتاب من رب العالمين فيه  
أسماء أهل النار وأسماء آبائهم وقبائلهم وعشائرهم ثم أجعل على آخرهم  
لا يراد فيهم ولا ينقص ثم قال صلى الله عليه وسلم فرغ ربكم (وسئل رضى  
الله عنه) هل يستنبط من سر السنة العرب أنه يجب على كل قارئ  
تجويد القرآن وذلك مثل قولهم في لفظ الخلق فان ختمته كان اسما  
لمجرى الاكل والشرب من أقصى اللسان وان رققته كان اسما لخلق  
الشعر مصدر خلق (فأجاب) أنه لا يجب ذلك فانه موسع فيه أن يقرأه كل  
أحد بما يطيقه لسانه والمراد منه العمل به قال تعالى الذين آتيناهم الكتاب  
يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون به فقله يتلونه حق تلاوته أى يؤمنون  
به لأن معناه يقيمونه في السننهم (وسئل رضى الله عنه) عن قول من  
قال الحمد لله كما يستحقه وأضاعاف ما يستحقه كيف تكون مضاعفة  
ما يستحقه من الحمد مع أنه لا يحصر (فأجاب) بأنه لا ينحصر وما ذلك الا  
تفويض الى الله تعالى في ادراك معناه وفي الحديث ما معناه أن العبد اذا  
ذكر ذكرا ع كن الملائكة ضبطه وحصره فعلموا وان لم أمرهم الله أن  
يكتبوه في صحيفة العبد بلفظه ووكلا حصره وضبطه الى الله تعالى وهو  
تعالى يعلم كل شئ بقدر علمه وقدرته وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال  
من قال حبة من خردل من أعمال القلب خير من أمثال الجبال الرواسي  
من أعمال الجوارح وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الحجج  
أعظم أجرا وأى المصلين أعظم أجرا وأى المزينين أعظم أجرا وأى

المجاهدين

المجاهدين أعظم أجرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثرهم لله عز  
وجل ذكرا (وسئل رضى الله عنه) عن قوله تعالى ما يكون من نجوى  
ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر  
الا هو معهم أينما كانوا ثم ينتمى بما عملوا يوم القيامة ان الله بكل شئ عليم  
هل المعية بالذات والعلم أو بالعلم فقط (فأجاب) بأن المعية منه سبحانه وتعالى  
كما يليق بجلاله وكما يعلمها نفسه فان العقل لا يهتدى اليها ولو كاف الله  
العقول بعرفتها لجهلها ما لا طاقة لها به ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به فان  
الاعى الا كنهه اذا قال لمبصر صف لي السواد واجتهد لي في وصفه حتى  
تخيله لي تخيلا لا يخطئ حقيقته فلا يقدر المبصر أن يزيد على قوله سواد  
فيه قول الا كنهه ما معنى سواد فاذا أراد المبصر أن يزيده تقريرا يقول له  
عكس البياض فهل تراه يستفيد الا كنهه هذا الوصف بل لا يعرف الى  
ما ذهب اليه وهمه الا الله فتعرف أنه لا يتميز له السواد الا اذا خلق الله له  
عينين ثم بعد أن يصير مبصرا تقول له هذا السواد فيراه عينا فاذا عرفت  
أيها السائل هذا المثال علمت أن كلنا في ذات الله كنهه وفي الحديث كلكم  
في ذات الله حق وأنا أعرفكم طريق النجاة وأنت لا بد أن تسئل يوم  
القيامة عن ذلك واذا سئلت فلا بد من الجواب واذا قلت يا رب وكلت الامر  
اليك في ذلك وآمنت في ذلك بالغيب لاني لم أقف على كلام منك ولا من  
رسولك أن المعية بالذات والعلم أو بالعلم فقط ولا علم لي بشئ الا ما أتى عنك أو  
عن رسولك فاذا كان هذا اجوابه أترأه يعطى أم ينجو بين يدي العدل الحكيم  
واذا قال يا رب خشيت أن يضل عبادك اذا بقيت الآية على ظاهرها  
فقلت بالعلم لا بالذات يقول له الحق لا محالة أنا أقول ان القرآن هدى وأنت

(١٦ - العقد)



تقول مفضل ولولا كلامك أنت لضلوا بكلامي فلولا أنك قطرت القرآن الى اعتقادك لضل الناس وهل أنا فلت في كتابي العزيز خطا برسولي وأنزلنا اليك الذكرك لتيبين للناس ما نزل اليهم أو قلت لبيينه للناس فلان فهذا عايط هنا لك قامت عليه الحجة كالشمس الا أن يتجاوز الله عنه اللهم اللهمنا رشدنا حتى لا نتكلم الا فيما يغنيننا بأمرهم الراجين والفار من قوله بالذات وقع في حفرة أعظم مما فرتمه لانه أراد أن ينزه الحق تعالى عن قوله بالذات والذي ألبأه الى هذا الفرار أنه قاس على الذوات المعروفة بالعيان ومن شرط القياس المماثلة والله ليس كمثله شيء فإنه لا يعلم قدره غيره ولا يبلغ الواصفون صفاته فان موسى عليه الصلاة والسلام رآه ولم ير الا النار هناك مع أنه بعد ترقبه عليه الصلاة والسلام في أعلى درجات نبوته ونيله لمرتبة الرسالة وهلاك عدوه قال رب أرني أنظر اليك قال لن تراني وذلك لانه سأل الله أن ينظر اليه في كنهه جلالة وجهه الذي لا يكون من المخلوقات شيء له قابلية تقدر على أن يتجلى لها به وأما بعد در قابلية عليه الصلاة والسلام فقد تجلى له في النار قال تعالى فلما جاءها فودى أن يورك من في النار ومن حولها ثم في تكليمه تعالى له لما أدرك في كل عضو منه وكل شهرة وكل جارحة منه تلذذا لا يضبطه قياس ولا يعرفه الا من ذاقه قال يا رب أهـ كذا كلامك قال نعم أكل بك بقوة عشرة آلاف لسان ولي قوة الالسن كلها وأقوى من ذلك ولو كلمة بكه كلامي لم تكن شيئا هذا في السماع من وراء الحجاب فكيف الرؤية ثم تجلى تعالى للجبل وجعه له دكا ونور موسى صعقا وانما تجلى له كما قال الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم بقدر ثلث الخضر من جميع الذات فانظر الى بطلان كلام من فكر

بعقله

بعقله فقال بالعلم لا بالذات أنضبط ذات من لا يعلم قدره غيره ولا يبلغ الواصفون صفاته بعقل بل ما يكون من نجوى ثلاثة (من جميع الخلق صامت وناطق وجامد ومائع وساكن ومنكر لان كل شيء له مع الله مناجاة لان الصلاة مناجاة بين العبد وربّه وقال تعالى ألم تر أن الله يسبح له من في السموات والارض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه) الا هو را بهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم أينما كانوا مع أن كل شيء مشتمل عليه زمان ومكان وهو تعالى كما كان لا يشتمل عليه زمان ولا مكان في حال كونه تعالى على العرش استوى في حال كونه تعالى سمع عبده الذي يحبه وبصره ويده الى آخر الحديث من غير مزج ولا كيفية ولا يرجع العبد ربا ولا الرب عبدا بل كيف يشاء وأين يشاء كما يعلمه لنفسه ونقول آمنا بالله على مراد الله ووكلنا كل الامور اليه ونقول ما قالت الملائكة الكرام عليهم الصلاة والسلام لا علم لنا الا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم (وستل رضي الله عنه) ما معنى الاعتبار قال هو المجاوزة يقال عبرت الوادي بمعنى جاوزته وعبرت الرؤيا أي جاوزتها الى المعنى المقصود منها وقوله تعالى فاعتبروا يا أولى الابصار أي جاوزوا ما أبصرت من الآيات الذاتية والآفاقية وما سمعتم من الآيات القرآنية الى غيرها وهو الله تعالى فكل ما في الوجود يدل عليه سبحانه وتعالى وهو معنى قول القائل والله ما رأيت شيئا الا رأيت الله معه والاخر قال لا رأيت الله قبله أي استدلل بالله تعالى على مخلوقاته فهذا الاخير أعلى درجة لان الله تعالى عنده من عرفه حق معرفته لا يستدل عليه بل هو الدليل على وجود مخلوقاته سبحانه وتعالى اللهم عزفنا اليك حق المعرفة يا أرحم الراحمين



يا أقدر القادرين انك تفعل ما تشاء وأنت أكرم الأكرمين وصلى الله وسلم  
على سيدنا محمد وعلى آله أجمعين (وسئل رضى الله عنه) ما معنى قول النبي  
صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع لو استقبلت من أمرى ما استدبرت منه لم  
أسق الهدى ولجعلتها عمرة (فأجاب) بأنه صلى الله عليه وسلم ساق الهدى  
فنزله عليه الوحي بأن يحجج قارنا فبمع الحق مراده كما تبع الحق مراده ومراد  
أصحابه في أسرى بدر لما قبلوا منهم الفدية فعاتبهم الله تعالى بعقاب لطيف  
حيث قال ما كان لنبي أن تكون له أسرى حتى يتخفن في الأرض تريدون  
عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم لولا كتاب من الله سبق  
لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم ثم اتبع الحق مرادهم بأن قال فكأول ما غنمتم  
حلالا طيبا واتقوا الله أن الله غفور رحيم فأحل تعالى لهم الغنمة اتباعا  
لمرادهم مع أنها كانت محرمة على من قبلهم وكانت تنزل نار من السماء  
تأكل الغنائم وهذه عاملة الحبيب الحبيبه تعود الجرة عمرة فالنبي صلى الله  
عليه وسلم لو لم يسق الهدى لما أوحى إليه أن يحجج قارنا وهو قوله صلى الله  
عليه وسلم لو استقبلت من أمرى ما استدبرت منه لم أسق الهدى ولجعلتها  
عمرة ومن هذا الباب يدور الحق حيث دار عمرو والله ورسوله أعلم (وقال  
رضى الله عنه) لما سئل عن معنى قول الله تعالى فأوحى إلى عبده ما أوحى  
أعطى الله رسوله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به ثلاثة علوم علم أمره  
بتبليغه وعلم أمره بكتمانه وعلم خيره فيه فالذي أمره بتبليغه هو علم الشريعة  
ومن قام بها حق القيام من غير تبديل ولا تغيير بل سلك الطريق التي  
نهجها الكتاب والسنة بحسن نية وإخلاص تولى الله سبحانه وتعالى  
تعليمه العلمين الآخرين وهو معنى قوله تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وقوله

تعالى

تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وذلك لأن هذه الشريعة المطهرة  
على صاحبها أفضل الصلاة والسلام هي أصل كل سعادة ومنها تنفرع  
الخيرات وتنمو البركات وهي الجبل المدود من السماء إلى الأرض فمن  
حفظ هذا العلم الطاهر حق حفظه حتى عمل بمقتضاه علمه الله أسرار  
وأسرارهما العلمان الآخران لأن القرآن جامع لثلاثة علوم فمن فتح الله  
بصيرته اطلع على أسرارهم ولا يكون ذلك إلا بالقيام بحق ظاهريهم من جميع  
الوجوه رزق الله ذلك وبلغنا ما هنالك آمين يا رب العالمين (وقال رضى الله  
عنه) من علت همته في طاعة الله تعالى ورشح قدمه فيها قصد معالي  
الأمور في الأفعال والأقوال وقصد في معاني ما علمه الله تعالى من النطق  
ما علا وما ينتهي إلى ذلك إلا أنظار من نور الله تعالى بصائرهم وإذا أردت أن  
يسلك بك هذا المنهاج فأنا أشير إليه بتفسير قولك الحمد لله فعلم أن الله هو  
الذي حمد نفسه بلسان عبده وتنزل سبحانه على عبده بأن أجرى حده  
على لسانه فإذا قصد العبد هذا المعنى فمن أين يبقى للعجب أو للرياء مدخل ثم  
إذا تقرب العبد من ربه جل وعلا حتى صار الحق سمعه وبصره ولسانه  
فهناك الدرجة العليا والمرتبة العظمى فيصير معنى قول من كانت هذه  
صفته الحمد لله حمدا لله تعالى نفسه بنفسه ومحبت عنه ظلمة البشرية بأفوار  
الاحدية فيصير جميع تصرفاته تصرفات الحق تعالى وهو معنى الغفر أنى  
تغفر البشرية بمعنى تغطي لأن غفر الشيء تغطيته ومنه المغفر وهو الذي  
يغطي به الرأس فإذا قال رب اغفر لي فعناه غط بشري ومحها بأفوارك  
وهذا مسلك هذا اللسان ومشرب أهله قد علم كل أناس مشربهم  
وحسبنا الله ونعم الوكيل (وقال رضى الله عنه) للقرآن بطن وظهر



وحد ومطلع فبطنه يعلمه الخواص وظهوره علم الشريعة والحدود  
معنى كونه جامعاً لمعرفة الله تعالى وضابطاً لها والمطلع لا يعلمه الا الله تعالى  
ويعلمه لمن يشاء وهو كونه في كل كلمة منه كل شيء وفي كل حرف منه  
جميع الحروف وذلك كالعالم الانساني جميعه من أوله الى آخره جميع  
ما فيه في انسان واحد فان قولك هو حرف واحد وانما أتى بالواو عند اشباع  
الضممة ليتمكن النطق بها فهو حرف واحد وهو اسم الذي أوجد جميع  
الكون من العدم سبحانه وتعالى ولهذا كان أنين المريض توحيداً لأنه أتى  
بالحاء في قوله آم وانما أتى بالهمزة قبلها ليتمكن النطق بالهاء وما يعلم تأويله  
الا الله (وقال رضى الله عنه) كلما قرب العبد من الحق تعالى زاد ذلاله  
فانه اذا صار الحق معه وبصره الى آخره قوى أثر العبودية في الضمير  
المتصل بالبصر في قوله كنت بصره وكلما تذل قوى اتصاله (ولما سئل  
رضى الله عنه) عن القدر وقد تقدم الخوض فيه في أثناء هذه التكراريس  
ولكن هذا تمة له ضرب مثلاً في مجرد قصته فقال كان بعض الملوك يقرب  
أحد وزرائه ففسده الآخرون فأراد أن يظهر وجهه حبه له وتقريبه  
فبعث بجوهره ثمينة لا توجد الا في خزائن الملوك الى كل واحد من الوزراء  
وأمر كل واحد منهم أن يدقها فانما فكل واحد منهم فكر في نفسه وقال  
ما أراد الملك بهذا الاختبار فيصحب معها هدية ثم يرجعها الى الملك ويقول  
له يا سيدي هذه الجوهره عظيمة القدر وقد أمرت أن أدقها فلم أستحسن  
ذلك لان اتلافها محض اسراف واطاعة مال وليس في دقها فائدة فيقول  
الملك أحسنت فبعث بجوهره الى ذلك الوزير المقرب وأمره بدقها فبعثه مجرد  
ما وصلت اليه أمر بالمهراس ثم دقها فانما فاجعلها في قرطاس ودخل

على

على الملك فناوله القرطاس فقال ما هذا قال هذه الجوهره الذي أمرتني  
بدقها قال كيف هذا اتلافها وقد علمت ما هي عليه من النعاسة وتعلم مقدار  
نعمها فلم يحتج عليه فيقول أنت الذي أمرتني بل قال قد أخطأت ولكن العفو  
فنسب الخطأ الى نفسه فازداد قرباً اليه (وقال رضى الله عنه) من لم يشرب  
من مشرب أهل الله تعالى فهو غبي عن حالهم فأولى له السكوت عنهم وان  
لم يقبل كلامهم عقله فان بعضهم لما سمع قول الله تعالى ان بطش ربي  
لشديد نزل به حال فقال بطش أشد في الظاهر أن هذه الكلمة بشعة  
وليست كذلك فان معناها مستقيم وهو أن الله سبحانه وتعالى اذا بطش  
لم يفرغ في بطشه ذلك جميع ما يقدر عليه من القوة والبطش لانه ليس  
لذلك حد بخلاف الانسان اذا غضب وأراد أن يبطش أفرغ جميع ما يقدر  
عليه من القوة والقدرة وهذا معنى مستقيم لا شيء فيه من الغلو وقال  
بعضهم الله لا يعلم الغيب فظاهره فيه بشاعة وليس كذلك بل معناه انه  
ليس عند الله غيب حتى يعلم بل الغيب عنده مشهود وانما يعلم الغيب  
باعتبار ما عند العبد وهذا المعنى لا غبار عليه والله الهادي الى الصواب ومن  
ظن فيهم ظن السوء وكذبهم فقد دخل في معنى قوله تعالى بل كذبوا بما لم  
يحيطوا بعلمه لانه لا سبيل الى الا حاطة بما يكنه باطن الانسان بل لا يحيط  
بما يشتهله ظاهره فاعتقد تغنى أو سلم تسلم وفائدة الاعتقاد لا تحصل في  
الانتقاد وأرض المنتقد لا تساوى سماء المعتقد اللهم أعد علينا من  
بركات أوليائك واجعلنا من صالح خير أمة خير أنبيائك وأصفياك  
أمين يا رب العالمين (وقال رضى الله عنه) لما سئل عن قول الله تعالى الحمد لله  
الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا



بربهم يعدلون ما السرف في جمع الظلمات وإفراد النور النور مفرد للفرد  
الصمد جل جلاله والظلمات للتعديدين ممن سواء وجميع الآيات التي في  
القرآن المذكور فيها النور والظلمات لا يوثق فيها بالنور إلا مفردا والظلمات  
جمع مثل قوله تعالى والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من  
النور إلى الظلمات والتي قبلها الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات  
إلى النور وقوله تعالى هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من  
الظلمات إلى النور وغير ذلك من الآيات (وسئل رضى الله عنه) عن  
قول الله تعالى وإذا أوحيت إلى الخواريين أن آمنوا بي وبرسولي قالوا آمنا  
وأشهد بأننا مسلمون ما حقيقة هذا الوحي (فأجاب) بأن هذا الوحي بواسطة  
نبيهم مثل قوله تعالى قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وهو لم ينزل إليهم وإنما نزل  
إليهم بواسطة نبيهم (وسئل رضى الله عنه) عن قول الله تعالى وأوحينا إلى  
أم موسى مع أنه قال تعالى وما أرسلنا قبلك إلا رجالا يوحي إليهم (فأجاب)  
أن الوحي الذي أوحى الله تعالى إلى أم موسى وإلى مريم بنت عمران وحي غير  
وحي الرسالة لأن وحي الرسالة لا ينبغي إلا للرجال لأن رتبة النساء التأخير  
وقوله تعالى وما أرسلنا قبلك إلا رجالا يوحي إليهم ليس بحصر للوحي إنما هو  
حصر للرسالة وكذلك المكالمة فإنهم ليست للأنبياء خاصة فقد تكون  
للاولياء وإنما مكالمة تعالى للأنبياء المرسلين على قدر مقامهم وهو تبليغ  
الرسالة ومكالمة الولي فيما هو فيه خاصة ثم ضرب رضى الله عنه مثلاً بأن  
قال والله المنسل الأعلى ألا ترى أن الملك يكلم سقاس الخيل بما هم فيه من  
اصلاح أطعمتها وأشربتها وعدتها ويكلم الأمير بما هو فيه من ترميم  
أحوال المتأمر عليهم والسيرة الحسنة فيهم ويكلم خواصه بالاسرار التي

لا يريد أن يطلع عليها أحد والذي ألقا من بني على عدم التكليم إلا للرسول أنه  
جعل باب المكالمة واحدا ولو اطلع على ذلك لما حكمه وقول الله تعالى وكلم  
الله موسى تكليما ليس بحصر إنما هو تعالى يكلم كل أحد بقدر قابليته فهو  
تعالى كلم موسى تكليما كما يذوب منه ويتلاشى تركيبه فن شدة  
ما حصل معه قال يا رب أهكذا كلامك فقال إنما كلمتك بقوة عشرة آلاف  
لسان ولي قوة لسان كلها ولو كلمتك بكلمة كلامى لم تكن شيئا وقابلية  
موسى عليه الصلاة والسلام في ذلك الحين تقوى على ذلك ولم يزل بعد ذلك  
مترقيا والنبي صلى الله عليه وسلم قال أوتيت جوامع الكلم فهذا أعلى  
مقامات الكلام في أعلى مراتب القوابل فإنهم لم يتقه قابلية أحد من  
المرسلين إلى أن تقبل جوامع الكلم اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله  
وصحبه وسلم وأذقنا حلاوة الإيمان بما جاء به (وقال رضى الله عنه) في معنى  
الدعاء النبوى على صاحبه أفضل الصلاة والسلام اللهم حجب الموت إلى  
من يعلم أن محمدا صلى الله عليه وسلم رسولك معناه أنه لم يحجب الموت إلا من  
كثر شوقه إلى لقاء ربه ولم يرض بالحياة الدنيا ولم يطمئن بها وأما من رضى بها  
واطمأن بها فإنه لا يحجب الموت قال تعالى في حق أهل الكتاب قل إن كانت  
لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم  
صادقين ولن يتمنوه أبدا بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين وقال تعالى  
في حق المؤمنين ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم  
تنتظرون وأما قول عائشة رضى الله عنها كلنا نكره الموت يا رسول الله  
فهو هنأ في حال مخصوص وهو أنه قد يعتري المؤمن خوف من أن يلقى ربه  
وهو غير ذاك من جميع الوجوه أو يذ كر ذنوبه فيظن أنها لم تغفر فهو يحب



الحياة لا لكونه راضيا ولا مطمئنا بها وانما يحبها لاجل أن يدأب في الاعمال التي تقربه الى الله وتغفر بها ذنوبه ويترقى في معالي الاعمال وهو لا يحصل له ذلك الا في قيدا الحياة وحسبنا الله ونعم الوكيل (وقال رضى الله عنه) في قول الله تعالى في قصة سليمان عليه الصلاة والسلام والقينا على كرسيه جسدا ثم أناب ليس كما قال المفسرون أن الجسد غير سليمان بل هو سليمان نفسه بينما هو في ملكه نافذا أمره فيمن تحت مملكته اذ سلب عنه السر الذي به انة يادهم وتسخيرهم له فلم يلتفت اليه ولم يطع أمره قال تعالى ثم أناب أي رجع الى ربه لتنبيهه الى أنه تبارك وتعالى فتنبه بذلك والفتنة هي الاختبار قال الله تعالى ولقد فتنا سليمان وذلك بعد أن قطع رؤس الخليل وسوقها جاءت الفتنة وحين أناب قال رب هي لي ملكا لا ينبغى لاحد من بعدى وقد يظن أنه عليه السلام سأل ربه الملك الذي لا ينبغى لاحد من بعده محبة له وطمعا فيه وليس كذلك ولكن سأل ذلك راحة وشفقة وتخفيفا لمن بعده لان على الملك لكل واحد من تحت وطأته حقا بالغين ما باغوا فان قالوا فبحسبهم وان كثروا فبحسبهم وصاحب الحق له مقال قال صلى الله عليه وسلم دعه فان لصاحب الحق مقالا وهو المعنى الذي أشار اليه عمر رضى الله عنه حيث قال لاحد اولاده اتحسب أن أبالك ملكا انما هو عبد للناس أي خادمهم وهو سيدهم لان خادم القوم سيدهم وهنا جاءت مسئلة الدور فكل من الراعي والرعية سيده ومسودوهي العلة التي بها اختار نبينا صلى الله عليه وسلم العبودية حيث خير بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا لانه لا يريد أن يشغل قلبه بحق غير الله تعالى قال صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذ خليلا لا اتخذت أبا بكر خليلا (وسئل رضى الله عنه) عن قول الله

تعالى

تعالى حاكيا عن أخوة يوسف وجئت بيضا عة من جاة مامعنى من جاة (فأجاب) بأن المزجاة القليل ويدل على ذلك ما بعده فأوف لنا الكليل وتصدق علينا ان الله يجزى المتصدقين أي لا تنظر الى ما جئت به فانه قليل وكذلك قول الله تعالى ألم تر أن الله يرحى سبحانه أي ينشئه ضيفا قليلا ولذا قال تعالى ثم يوف بينه ثم يجعله ركاما أي يكثره وينميه بعد أن كان ضعيفا قليلا وكذلك مخلوقات الله تعالى كلها أول ما يبرزها جل وعلا الى الوجود في غاية من الضعف ثم ينميه فان النخلة أول ظهورها من جوف النواة في غاية من الضعف ثم لا تزال تنمو حتى تصير الى ما ترى من التفرع والكبر كذلك كل مولود وذلك أشد دلالة على القدرة الباهرة سبحانه وتعالى ما أقدره نعم وقولهم في حلية النبي صلى الله عليه وسلم أزج الحاجبين أي قليل شعر حاجبه وقلة الشعر عرفى الحاجبين هي غاية الكمال صلى الله عليه وسلم (وسئل رضى الله عنه) مامعنى الحديث الرؤيا على جناح طائر اذا قصت وقعت وفي لفظ الرؤيا معلقة برجل طائر ما لم يحدث صاحبها فاذا حدث بها وقعت فلا تحدث بها الا صديقا صاحبها أو ناصحا أو حبيبا فاذا معنى ذلك المراد التعبير فاذا عبرها أحد وقع ذلك التعبير وقد تعبر ولا يقع في الغالب (فأجاب) بأن معناه بالفعل فان بعض المشايخ رأى كأنه أعطى تلميذاه عمامته ثم قام الى التلميذ فقال له انى قد رأيت كذا وكنت أريد أن أعطيك عمامتي في البقطة ولكن أخشى أن يكون ذلك تعبيرا فلا أعطيك اياها لىبقى تعبيرا بيدا لله سبحانه وتعالى وكذلك رأى بعض المحدثين أن النبي صلى الله عليه وسلم سقاها لبنا فقام من نومه يتقبأ لينظر صحة الرؤيا فخرم تعبيرة اذ لو لم يتقبأه لا عطى من العلم بقدر ذلك اللبن والله أعلم



(وقال رضى الله عنه) قال الله تعالى ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة وقال تعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ثم مقت سبحانه على الكفار لما قالوا كذلك فقال حاكما عنهم وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا ولا أحرمانا من شيء وقال تعالى في الرد عليهم قل فنته الحجة البالغة فلو شاء لهداناكم أجمعين وذلك لأنهم قالوا كلمة حق يريدون بها باطلا وليس قولهم ذلك تصديقا وإيمانا ولكنهم قالوها احتجاجا بالقدر فكان مقتضى عليهم والاحتجاج بالقدر هو الخطر العظيم وكذلك عدم الإيمان به والصراط المستقيم في ذلك لمن أراد أن يسلك أسلم المسالك هو الإيمان بالقدر مع عدم الاحتجاج وحسبنا الله ونعم الوكيل (وقال رضى الله عنه) القرآن قد يحتمل العدل ويحتمل الرحمة في كثير من الآيات كقوله تعالى وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو وخير للصابرين وقوله تعالى وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن والجرح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون ومثل ذلك كثير فحمله على معنى الرحمة أولى وأحسن وهو معنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن ذلول ذو وجوه فاجلوه على أحسن الوجوه لا على ما زعم كثير من الناس أن المراد بذلك تفسيره على أحسن وجوهه فأدى هذا إلى أن كل واحد يفسره على قدر ما سخر له من الرأي فأوقع كثيرا في الغلط وجلهم على التلاعب بمعاني القرآن بالتأويلات الفاسدة وأخرجوه عن معناه الظاهر الذي هو بيان وهدى قال تعالى هذا بيان للناس وهدى فاذا عرفت هذا علمت أن المراد بقوله فاجلوه على أحسن وجوهه أى اعملوا منه

باحسن

بأحسن وجوهه لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث متهما لمكارم الاخلاق فاذا احتملت الآية خلقين أحدهما أحسن من الآخر عمل بالاحسن فالصبر أولى من المعاقبة والتصدق بالقصاص أولى من القصاص وغير ذلك والله الموفق والهادى للصواب (وقال رضى الله عنه) في معنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ما أصبح بي من نعمة أو بأحد من خلقك فمنك وحدك لا شريك لك فلك الحمد ولك الشكر معناه أن من قال كذلك صباحا ومساءً فقد صار نائبا عن جميع المخلوقات ناطق وصامت وجامد ومائع ومسلم وكافر في الحمد فيعود عليه أجر ذلك الحمد عن كل فرد من المخلوقات وهذا شيء لا يعلمه ولا يحصره إلا الله سبحانه وتعالى فسبحانه ما أكرمه جل وعلا يجازى به هذا الجزاء الذي لا يعد ولا يحصى على كلمة واحدة ثم انظر بلاغة كلام من لا ينطق عن الهوى الذى أعطى جوامع الكلم صلى الله عليه وسلم (وقال رضى الله عنه) خلوص العمل هو أن لا يعمل الإنسان لأجل شيء فإن عمل لأجل دنيا أو خوف من النار أو لطمع في الجنة فهو العمل المعلوم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكن أحدكم كالاجير السوء أن أعطى عمل وإن لم يعط لم يعمل ولا كالعبد السوء أن خاف عمل وإن لم يخف لم يعمل فقال بعض الحاضرين في الحديث سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله ومن جملتهم رجلان تحابا في الله فاذا أحب انسان انسانا لا أجل ذلك أهو معلول قال نعم هو معلول وانما أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم ممن يظلهم الله في ظله جزاء لهما وأما هما فليس ابعا لمن حال تحابهما بهذا الجزاء أو عالمين لكنهما لم يتحبا لأجله بل تحابا في الله اجتماعا على رضاه وافترقا على رضاه من غير نظر إلى



شيء فكان ذلك جزاءهما قال الله سبحانه وتعالى ألا الله الدين الخالص اللهم  
اجعل أعمالنا وأقوالنا خالصة لوجهك الكريم بحرمة القرآن العظيم  
والنبي الكريم والصحابه أجمعين وعبادك الصالحين (وقال رضى الله  
عنه) قال الله تعالى أحكم الجاهلية يبغون ومن أحسن من الله حكما لقوم  
يوقنون فكل من سوى الله جاهلية فاذا لم يرض العبد بحكم الله تعالى  
فيه فقد بغى حكم الجاهلية فان المرض مثلا وجميع البليات التي هي من  
الله سبحانه وتعالى هي حكم الله في عباده فاذا تلقاها بالرضا والنسليم فقد  
امتثل لحكم الله تعالى وعلم أن كل ما كان من الله تعالى فهو خيرا وان كان  
في الظاهر شرا فلو كشف له الغطاء لاختار ذلك الابتلاء اللهم بارك لنا  
فيما قدرت لنا ورضنا بقضائك حتى لا نحب تأخير ما عملنا ولا تهجيل ما أخرت  
يا أرحم الراحمين ومن لم يرض الابعاء هو يته نفسه فقد بغى حكم الجاهلية  
ولو اتصل بكل ما هو يته نفسه لتغير حاله وفسد حتى لو كشف له ذلك لفر بما  
هو يته نفسه أعظم فرار قال الله تعالى ولوا تتبع الحق أهواءهم لفسدت  
السموات والارض ومن فيهن (وقال رضى الله عنه) قال تعالى ولو شاء ربك  
لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين الامن رحم ربك ولذلك  
خلقهم الاشارة في قوله ولذلك عائدة الى أمة واحدة باعتبار الامر لان الله  
سبحانه وتعالى أمر بالاجتماع ونهى عن الافتراق قال الله تعالى شرع  
لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم  
وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه وقال تعالى وما خلقت  
الجن والانس الا ليعبدون أى يجتمعوا على عبادتي وهي عائدة الى ولا يزالون  
مختلفين باعتبار الارادة لان الله سبحانه وتعالى خلق خلقا للنار ولذلك

وقع

وقع الاختلاف بين أهل الجنة وبين أهل النار فريق في الجنة وفريق  
في السعير (وقال رضى الله عنه) تكبيرة الاحرام للصلاة هو أن ينسى  
المصلى كل شيء سوى الله ويسبح في التكبير والعظمة ثم كلما انتهى الى  
نهاية في التكبير فالله كبرياؤه فوق ذلك ولهذا يجد التكبير عند الركوع  
فيقول الله أكبر أى أكبر مما انتهيت اليه في السباحة في كبريائه ثم هكذا الى  
وسط الصلاة فيتحقق عزك عن أن تسبح في جدول من بحور كبريائه  
فتعود ثم تصل الى الخلق في آخر الصلاة فتقول السلام عليكم ورحمة  
الله لان التسليم لا يكون الا من عائد من سفر فأما الذي هو حاضر فيلتمت  
على من على يمينه ويقول السلام عليكم وعلى من على يساره ويقول  
السلام عليكم فهو يعد من الجنون لانه ليس بمشروع في حقه (وقال رضى  
الله عنه) اذا طلعت على عصيان عاص فاكره منه ذلك الفعل في تلك  
الساعة ولا تحمله عليه من بعد لانه ربما يكون ذلك الرجل مغفورا له  
ولا يضره ذنب فان الصحابة رضى الله عنهم لم تضرهم الذنوب ولا عبادة  
الاصنام ولا قتل البنات بل هم خير الخلق بعد الانبياء ولهذا قال الله تعالى  
في كتابه العزيز يرثها بطا لرسوله صلى الله عليه وسلم فان عصى فقل انى  
يرى مما يعملون فأمره تعالى بأن يتبرأ من عملهم لانهم ثم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لما بلغه أن خالد بن الوليد قتل الذين قالوا صباؤا وهم قاصدون  
بذلك الشهادة والاسلام قال اللهم انى أبرأ اليك مما صنع خالد بن الوليد  
ولم يقل من خالد فهذا الصراط الذي به النجاة ثم ان الله سبحانه وتعالى قال  
ان الحسنات يذهبن السيئات فينبغي التخلق بأخلاق الله تعالى لا كما هو عادة  
الناس اذا رأوا رجلا فعل معصية جملوه عليها ورأوا بهامدة حياته نعوذ



بأنه من هذه الاخلاق بل اذا مرت ساعة يمكن التوبة فيها فلا تحمله على ذلك الذنب ولا تتركه واذا صلى اماما صليت معه ولا تتخلق بعكس اخلاق الله تعالى وتجعل السيئات يذهبن الحسنات اللهم اهدنا لافضل الاخلاق والاعمال لا يهدي لاحسنها الا انت واصرف عنا سيئها لا يصرف عنا سيئها الا انت يا ارحم الراحمين (ومما اورد رضى الله عنه) من الاحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والظن فان الظن اكذب الحديث وعنه صلى الله عليه وسلم قال باعائشة لا تأكل الطين فان الله خلق آدم من الطين فحرم الطين على ذريته وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال من مات وفي بطنه مثقال حبة خردل من طين كبسه الله في نار جهنم على وجهه وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال لا يغتسل أحدكم في الماء الدائم وهو جنب وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال من بنى فوق عشرة أذرع ناداه ملك الى أين يا عبد الله ورأى صلى الله عليه وسلم رجلا يصلي وثيابه مسيلة فأمره أن يعيد الوضوء والصلاة فصلى على ذلك الحال وجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فأمره أن يعيد الوضوء والصلاة فقال له رجل يا رسول الله رأيتك أمرته بأعادة الوضوء والصلاة مرتين فقال له صلى الله عليه وسلم انه صلى مسبلا ولا يقبل الله صلاة مسبل وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان تردوا كما تاتون الملائكة عند رب العالمين قالوا كيف تاتون الملائكة عند رب العالمين قال الى أنصاف سوقها وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال من أرخى سراويله حتى تدخل تحت قدميه فقد عصى الله ورسوله ومن عصى الله ورسوله فاصار جهنم وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال يا سعد بن زرارة لا تسبل ازارك فان الله لا يحب المسبلين وعن عبد الله بن عمر قال رأيت

رسول

رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا رأى مسبل فقال من هذا قلت عبد الله قال ان كنت عبد الله فارفع ازارك وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال اذا وقع في رجل وأنت في ملا فكن للرجل ناصرا والقوم زاجرا وقيم عنهم وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال من اغتاب مسلما جاء يوم القيامة ولسانه معقود الى قفاه لا يحمله الا عفو الله أو عفو من اغتابه وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال الغيبة أشد من ستة وثلاثين زنية في الاسلام وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال من غصب شبرا من الارض طوقه الله يوم القيامة الى سبع أرضين وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال أول من تسعربهم النار ثلاثة عالم وثني يد وغنى وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال من شنع شفاعا فهدى اليه هدية فقبلها فقد أتى بابا عظيما من أبواب الربا وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله نظيف يحب النظافة وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال لعن الله زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والموقدين عليها السرج وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال نظفوا أفئنتكم فان اليهود لا تنظف أفئنتها وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال أيا امرأة تطيبت ثم خرجت فهي زانية ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخصص القبر وأن يبنى عليه وأن يكتب عليه وأن يوطأ وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان الميت يسمع الأذان والاقامة والسلام من المسلم عليه ما لم يطين عليه القبر فلا تطينوا قبور موتاكم وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال كسر عظم المؤمن ميتا ككسر حييا (وقال رضى الله عنه) قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء المراد العلماء بالله تعالى لان من علم به تعالى خشيته



ألا ترى أن العالم بالحياة أن فيها أسماقات لا يخشاها ويخاف منها والذي لا يعلم  
كالصبي يعلم اليها وبأنس به أو يحبه ما عليهم من النقوش والصفاء فيبأسرها  
بيده ولا يخافها ولا يخشاها لأنه لا يعلم أن هناك سماقات قول الله سبحانه  
وتعالى في ابن أم مكتوم وأما من جاءك يسعى وهو يخشى فشهادة الله له  
بالخشية عين شهادته له بالعلم وشهادة الله مستمرة لأن علمه تعالى بما  
سيأتي كعلمه في الحال فالخشية في ابن أم مكتوم بشهادة الله تعالى مطابقة  
ماضيا وحالا واستقبالا وهذا خلفه النبي صلى الله عليه وسلم في المدينة  
في أكثر غزواته لعله بالله تعالى (وسئل رضى الله عنه) عن قول الله تعالى  
ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين (فأجاب) بأن  
الظن يحصل للانسان من قبل نفسه في صدقه عليه الشيطان ولذا قال تعالى  
وما كان له عليهم من سلطان أى إبليس لا يجيىء للانسان بالوساوس الا بعد  
أن يؤتى من قبل نفسه فيلقى إبليس المجال وليس أنه لولا إبليس ما عصى  
الله تعالى فان إبليس عصى من قبل نفسه وليس له شيطان وهو أيضا  
يخطب على منبر في النار بما حكى الله تعالى عنه في القرآن وقال الشيطان  
لما قضى الامر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخذلكم  
وما كان لي عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لي وهذا الظن وقع  
فيه الناس الا من عصمه الله تعالى ولذا قال تعالى الا فريقا من المؤمنين  
يعنى لا المؤمنون جميعهم بل فريق نسأل الله العافية والسلامة فأنك ترى  
أنك لولا سعيك في الرزق لما أكثرت ولا اكتسبت وهذا ظن اتبعته  
ورميت اليقين وهو قول الله تعالى ولأن أهل القرى آمنوا واتقوا ففتحنا  
عليهم بركات من السماء والارض وقال تعالى ولأنهم أقاموا التوراة

والانجيل

والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم  
وهذا وان كان في بنى اسرائيل فهو عام لان القرآن أنزل على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ليخلق به هو وأمتة وقوله تعالى وما خلقت الجن  
والانس الا ليعبدون ما أريد منهم من رزق أى لهم وما أريد أن يطعمون  
وقال تعالى وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها وإياكم أتى بقوله الله  
يرزقها باضافة الرزق اليها ثم عطف بقوله وإياكم تكيتا لابن آدم لو فهم  
أن الدابة لما تحمل رزقها ابتداء أنها بالرزق كما قد مناه في اللفظ بقولنا  
الله يرزقها وابن آدم لما كان له سعى في رزقه أخرناه في الرزق كما أخرنا  
لفظه بقولنا وإياكم فهذه اوطى من قبل نفس الانسان فلما ألقى إبليس  
المجال به هذا الظن صدقه فعاد الانسان عاجزا ما جاز ما به لولم يسع لما رزق  
أصلا كذلك العلم ظن الانسان من قبل نفسه أن العلم هو ما عليه  
الناس الآن مكبون كالنطق والتمنى في النحو والصرف وعلم الأصول  
فصدقه عليهم إبليس وصاروا عاجزين جازمين بأن ذلك هو العلم لا علم غيره  
ثم صدق الرجل قول الرجل اذا نقله له عن صاحب مذهبه ويعلم أنه  
صادق لا ريب فيه فيحكم به وهو يعلم علما يقينا أن الشاهد الواحد لا تقبل  
شهادته حتى ينضم اليه آخر أو امرأتان فيرى هذا اليقين الذي هو من  
قبل الله تعالى ثم يعمل بظنه الذي حصل عن اخبار المخبر له بأن صاحب  
مذهبه قال كذا في صدقه عليه إبليس ويرى أن ذلك هو الحق

اذا قالت حذام فصدقوها \* فان القول ما قالت حذام

ثم قد يكون كلام إمامه معارض الكتاب الله تعالى أول سنة رسوله الذين  
جميع الامة متلقية لهم بالقبول عن النقل الصحيح الذي لا يشك في صحة





نقلهم من له أدنى مسكة بالاسلام فان وجد تأويل لا قطر كتاب الله وسنة  
رسوله الى قول إمامه وان لم يجد تأويله ما عمله بقول إمامه ويقول  
لو كان هذا الحديث صحيحا لكان إمامي فهذا معنى ولقد صدق عليهم ابليس  
ظنه وإضافة الظن الى ابليس لكونه كان بسببه المجال لابليس في كونه  
صدقه عليهم والافالظن والتصديق منه لكن لما صار التصديق له صار  
الظن داخل تحتة فانقلب الظن له وصار الظن والتصديق كلهما لله اللهم  
أعذنا من الشيطان حتى لا يكون له علينا سلطان وروى ابن ماجه أنه صلى  
الله عليه وسلم قال عليكم بالبغض النافع التلبينة فوالذي نفسي بيده انه  
ليغسل بطن أحدكم كما يغسل أحدكم الوسخ عن وجهه وروى أحمد والبخاري  
ومسلم أنه صلى الله عليه وسلم قال التلبينة بحجة لقواد المريض تذهب ببعض  
الحرز انتهى (وقال رضي الله عنه) ما أعظم غلطة غلطها الزمخشري في  
تفسير قول الله تعالى انه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين  
مطاع ثم أمين وما صاحبكم بمجنون فجعل هذا دليل أن جبريل عليه السلام  
أفضل من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن أين له دليل في هذا اللفظ على  
أنه أفضل منه ولم يتظر في ليلة الاسراء حين وصل جبريل عليه السلام الى  
سدره المنتهى ووقف فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أتتركني  
في هذا الموضع وحدي فقال وما أنا الا له مقام معلوم ولو جاوزت قدرا غلطة  
لا حترقت فهذا محل الاستنباط بأن مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أعلى لانه رقى حتى سمع صريف القلم في اللوح الى محل لا ينتهي اليه أحد  
وأما قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى الرفر ف هو جبريل عليه  
السلام قال أما جبريل فغشى عليه وأما أنا فلم يغش علي قال فكان

جبريل

جبريل أعلم مني فلا يدل هذا على الاطلاق أنه أعلم منه بل في ذلك الشيء  
بخصوصه فلا يضر السلطان أن يكون الخياط أعلم منه بالخياطة وأما قوله  
صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني على يونس بن متى ولا تفضلوني على موسى  
فذلك وقع منه صلى الله عليه وسلم في مقام افتخار كانت اليه ودية قول لأفضل  
من موسى افتخار منهم فقال صلى الله عليه وسلم في هذا المقام لا تفضلوني  
على موسى وأما يونس فانه لما وقعت مذاكرة في موقف ابن دقيق العيد  
في التوحيد سألوه ما الدليل على أن الله سبحانه وتعالى لا يتخير فقال قول  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني على يونس بن متى فقالوا من أين  
يكون الدليل في هذا فقال لا أقول لكم حتى تقضوا دين هذا الرجل  
وهناك رجل عليه دين فكل واحد منهم قضى عنه بعضا من دينه حتى  
قضوه كله فقال وجه الاستنباط منه أن قوله صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني  
على يونس بن متى أي في القرب من الله تعالى فان قرب ليلى أسرى بي وأنا في  
الافق الاعلى وكنت قاب قوسين أو أدنى كقرب يونس بن متى منه وهو في  
بطن الحوت في قعر البحر ولما كان المقام مقام التحدث بنعمة الله تعالى قال  
صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر اه وعنه صلى الله عليه وسلم انه  
قال الزهد في الدنيا أن تحب ما يحب خالقك وأن تبغض ما يبغض خالقك  
وأن تخرج من حلال الدنيا كما تخرج من حرامها فان حلالها حساب  
وحرامها عقاب وأن ترحم جميع المسلمين كما ترحم نفسك وأن تخرج  
عن الكلام فيما لا يعنك كما تخرج من الحرام وان تخرج من كثرة  
الاكل كما تخرج من الميتة التي قد اشتد تنها وأن تخرج من حطام الدنيا  
وزينتها كما تخرج من النار وان تقصر أملك في الدنيا فهذه اها الزهد في



الدنيا (وعنه رضى الله عنه) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هولاء فهو آتيك على ضعفك وما ليس لك فلن تدركه بتوتك وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من بنى بيانا أو غرس غرسا من غير ظلم ولا اعتداء كان له أجره باقيا ما انتفع به أحد من خلق الله تعالى وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما آمن بي من بات شبعان وجاره إلى جنبه جائع وهو يعلم وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيا قوم بات فيهم امرؤ جائع فقه دب رثت منهم ذمة الله وعنه قال قال خالد بن الوليد رضى الله عنه جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى سائلك عما فى الدنيا والآخرة قال له صلى الله عليه وسلم سل عما بدالك قال يا نبي الله أحب أن أكون أعلم الناس فقال له صلى الله عليه وسلم انى الله تكن أعلم الناس قال أحب أن أكون أغنى الناس قال له صلى الله عليه وسلم كن قانعا تكن أغنى الناس قال أحب أن أكون خير الناس قال له صلى الله عليه وسلم خيرا الناس من ينفع الناس فيمكن نافعهم قال أحب أن أكون أعدل الناس قال له صلى الله عليه وسلم أحب للناس ما تحب لنفسك تكن أعدل الناس قال أحب أن أكون أخص الناس قال له صلى الله عليه وسلم أكثر ذكرا الله تكن أخص العباد إلى الله تعالى قال أحب أن أكون من المحسنين قال له صلى الله عليه وسلم أعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك تكن من المحسنين قال أحب أن يكمل إيماني قال له صلى الله عليه وسلم حسن خلقك مع الناس يكمل إيمانك قال أحب أن أكون من المطيعين قال له صلى الله عليه وسلم أذفرائض الله تكن مطيعا قال أحب أن ألقى الله نقيما من الذنوب قال له صلى الله عليه وسلم

اغتسل

اغتسل من الجنابة متطهرا تلقى الله وما عليك ذنب قال أحب أن أحشر فى النور قال له صلى الله عليه وسلم لا تنظم أحدا تحشر فى النور يوم القيامة قال أحب أن يرجئى الله قال له صلى الله عليه وسلم ارحم نفسك وارحم خلق الله يرجئك الله قال أحب أن تقل ذنوبي قال له صلى الله عليه وسلم استغفر الله تقل ذنوبك قال أحب أن يوسع على فى الرزق قال له صلى الله عليه وسلم عليه وسلم دم على الطهارة يوسع عليك فى الرزق قال أحب أن أكون أكرم الناس قال له صلى الله عليه وسلم لا تشك الله إلى الخلق تكن أكرم الناس قال أحب أن أكون من أحبباء الله وأحبباء رسوله قال له صلى الله عليه وسلم أحب ما أحب الله ورسوله وأبغض ما أبغض الله ورسوله تكن من أحبباء الله وأحبباء رسوله قال أحب أن أكون آمنا من مخطئ الله قال صلى الله عليه وسلم لا تغضب على أحد تأمن من غضبه ومخطئه قال أحب أن يستر الله عيوبى قال له صلى الله عليه وسلم استر عيوب اخوانك يستر الله عيوبك قال فى الذى يمحوا الخطايا قال له صلى الله عليه وسلم الدموع والخضوع والامراض قال فأى حسنة أفضل عند الله قال له صلى الله عليه وسلم حسن الخلق والتواضع والصبر على البلية والرضا بالقضاء قال فأى سيئة أعظم عند الله قال له صلى الله عليه وسلم سوء الخلق والشح المطاع قال فى الذى يسكن غضب الرحمن قال له صلى الله عليه وسلم إخفاء الصدقة وصلة الرحم قال فى ما يطفئ نار جهنم قال له صلى الله عليه وسلم الصوم اه (وقال رضى الله عنه) قال سيدنا ومولانا رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى بعثنى بالحق بشيرا ونذيرا لا تفرقن أمتي على أهل دينها وجماعتها على اثنتين وسبعين فرقة كلها ضالة مضلة تدعو إلى النار فاذا كان ذلك فعليكم



بكتاب الله فان فيه نبأ ما قبلكم ونبأ ما يأتي بعدكم والحكم فيه بينكم من خالفه من الجبابرة قصمه الله ومن ابتغى العلم في غيره أضله الله هو جبل الله المتين وفوره المبين وشفاعته النافعة عصمة لمن تمسك به ونجاة لمن تبعه ولا يعوج فيقام ولا يزيع فيشعب ولا تنقض بجمابه ولا يخلقه كثرة الرد هو الذي سمعته الجن فلم تنته أن ولوا الى قومهم منذرين قالوا يا قومنا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشد من قال به صدق ومن حكم به عدل ومن عمل به أجر ومن تمسك به هدى الى صراط مستقيم وصلى الله على مولانا محمد وعلى آله في كل لحظة ونفس عدد ما وسعه علم الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

(يقول خادم تصحيح العلوم بدار الطباعة الفاخرة بيولا ق مصر القاهرة الفقير الى الله تعالى محمد الحسيني أعانه الله على أداء واجبه الكفائي والعيني)

ثم ذلك يا من أوردت صفوتك من خلقتك موارد علمك فانتهلوا وأفقت عليهم من أسرارك فانتهلوا وباخوا بما ساغ لهم إبداءه وكنتموا واجب عليهم إخفاؤه ونصلي ونسلم على نبيك الأكرم ورسولك السيد السند الأعظم سيدنا محمد الذي لم يخرج من الدنيا حتى أعلمه الله بما كان وما يكون وفتح له كنوز علمه المكنون وعلى آله وأصحابه وارثي علومه المبتججين من سره بمكنومه ﴿أما بعد﴾ فان الله جلت قدرته ما اتخذ من عباده وليا إلا علمه وفك له رموز بعض المكنونات وفهمه إلا أن منهم من أذن له في بعض المعلومات بالاطهار ومنهم من أمره في

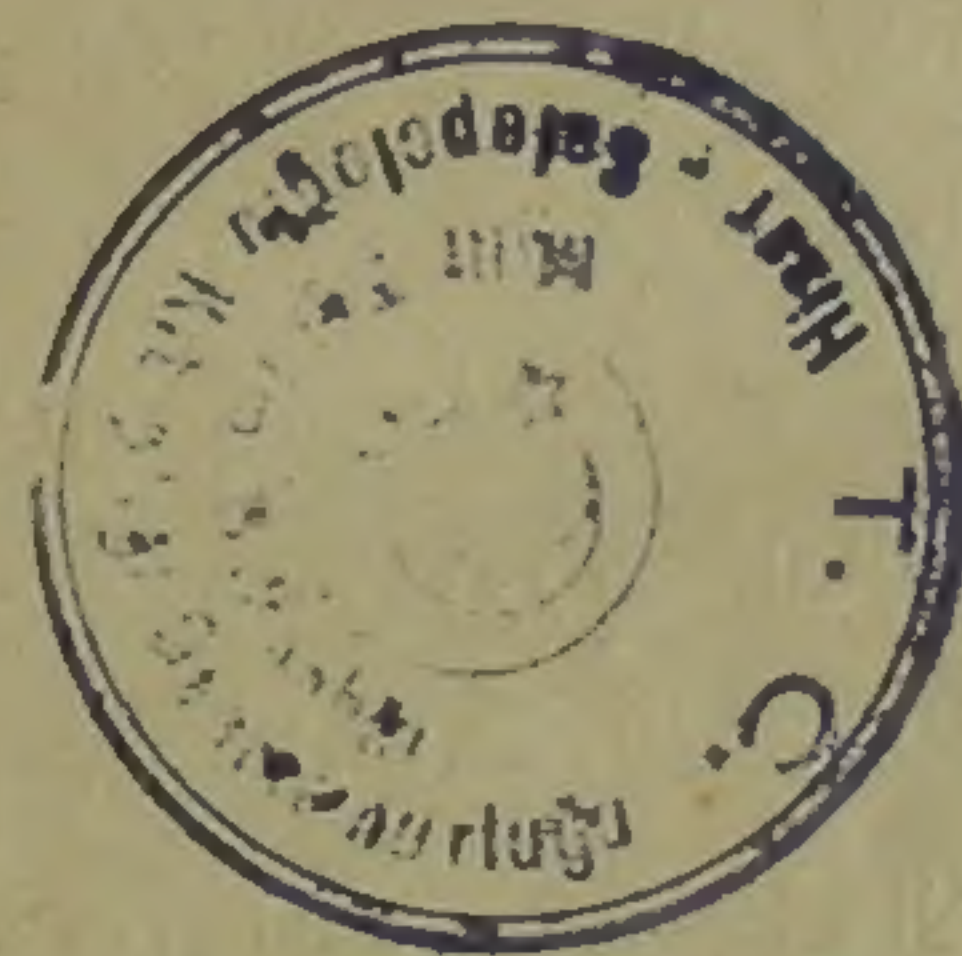
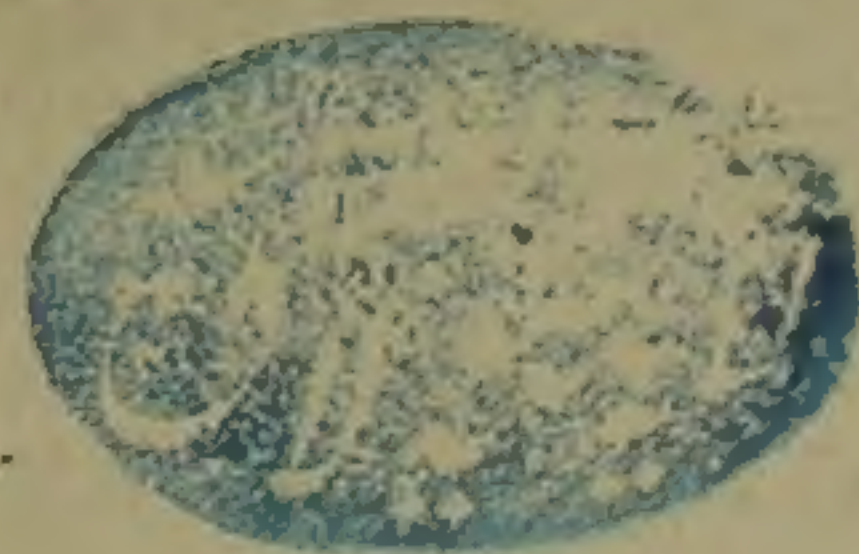
البعض

البعض بالأسرار كما قال أبو هريرة رضي الله عنه علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم جرايين من العلم أما أحدهما فقد بثته لكم وأما الآخر فلو أظهرته لقطع مني هذا الخلقوم لذلك ألف كثير من العلماء الأولياء الكتب الجمة وترجموا فيها مدة شطحاتهم عن شيء من الأسرار المهمة وفسروا الآيات القرآنية والأخبار النبوية بتفسيرات غريبة على غرابتها موافقة لمشاهدهم ومذاهبيهم مصيبة ومن أجل من خفقت على هامتهم أعلام الولاية الامام الذي بلغ من علوم الظاهر والباطن كل غاية وقامت على بلوغه النهاية في ذلك كل آية مربى المريدين ومرشد السالكين القطب الكبير والعلامة الشهير صاحب العلم النفيس سيدي أحمد بن إدريس رضي الله عنه وأرضاه ومن كأس مشاهدته سقاء فأرواه فانه رضي الله عنه أملى كتابه الجليل ذا المنهل العذب السلسيل مشيد المباني مهذب المعاني أتى فيه بتفسير بعض الآيات القرآنية بالمعاني العرفانية والجل المرققة للقلوب التي يبلغ بها القارئ من هدايته المطلوب وهو المسمى (العقد النفيس في نظم جواهر التدريس) ولما كان هذا الكتاب مرشدا للطلاب انتهض لطبعه رغبة في عموم نفعه الجنب الأئمة والهمام الأسعد ذوالهمة العلية والأخلاق الحميدة المهذبة المرضية حضرة السيد محمد عبد السلام القصري المغربي الملقب (بإيواظ) التاجر بالغورية بمصر حفظه الله فتم طبعه والمجد لله بالمطبعة الكبرى الأميرية بيولا ق مصر وبرزيسر الناظرين بجماله ويهر عقول القارئين بجلاله ﴿في ظل الحضرة الفخيمة الخديوية وعهد الطاعة المهيبة الداورية من بلغت به رعيته غاية الأمانى أفندينا المعظم



(عباس باشا حلي الثاني) أدام الله أيامه ووالى على رعيته إنعامه  
مملووظا هذا الطبع الجميل على هذا الشكل الجميل بنظر من عليه  
أخلاقه ثنى حضرة وكيل المطبعة الأميرية محمد بك حسنى  
في أوائل رجب الفرد سنة خمس عشرة بعد ثلثمائة  
وألف من هجرة من خلقه الله على أكمل  
وصف صلى الله وسلم عليه وعلى  
آله وصحبه وشرف  
وكرم

( با قسم الادبي )





(ترجمة الامام العلامة سيدنا السيد احمد بن ادريس)

هو رضى الله عنه ببقية السلف وعمدة الخلف القطب الأوحد والفرد  
الأعجود الكامل الرباني والغوث الصمداني واحد زمانه الذي ليس له  
في عصره ثاني خاتمة العلماء المحققين الذي تفجرت ينابيع الحكم على  
لسانه وفاضت عيون الحقائق من خلال جنانه محي معالم الطريق  
بعد دروسها ومظهر آيات التوحيد بعد أقوال أقمارها وشموسها  
خلاصة أهل العرفان والمتحقق بمقام الاحسان صاحب العلم والتدريس  
سيدنا السيد احمد بن ادريس (١) الحسني نسبا المغربي بلدا هو من ذرية  
الامام ادريس بن عبد الله المحض من السادة الادريسية الساكنين بالمغرب  
وهم أشهر من أن تذكرا أخبارهم (وإرضى الله عنه) بقرية يقال لها  
ميسور بالقرب من مدينة فاس (ونشأ رضى الله عنه) من صغره  
محبولا على الاجتهاد في كسب العلوم بهمة عرشية ونفس زكية مرضية  
فأخذ رضى الله عنه علوم الظاهر عن أكابر أهل عصره وجهابذة  
وقته حتى صار في أوان شبابه إماما في جميع علوم الظاهر (ثم أخذ رضى  
الله عنه) الطريق عن شيخه العارف بالله تعالى سيدى عبد الوهاب التازي  
وكذلك أخذ عن سيدى أبى القاسم الوزير وغيرهما من أئمة العصر ولم يزل  
على قدم التجريد حتى اتصل بصاحب الشريعة صلى الله عليه وسلم (قال  
رضى الله عنه) اجتمعت بالنبي صلى الله عليه وسلم اجتماعا صوريا ومعه  
الحضر عليه السلام فأمر النبي صلى الله عليه وسلم الحضر عليه السلام  
أن يلقني الأوراد فلقننيها بحضرة صلى الله عليه وسلم (قدم رضى الله

عنه

عنه) إلى مكة في عام ١٢١٤ فأقام بها ١٤ عاما وصار رضى الله عنه  
يتكلم في علوم التفسير والحديث بما يبهر العقول من أنواع العلوم  
والبلاغة وحسن التعبير (وكان رضى الله عنه) له قوة فكر في أخذ الدليل  
من الكتاب والسنة استنباطا وانتزاعا ولم يكن له في زمانه من يدانيه  
في الحفظ وملكه الاستحضار ولما حضر الشيخ أحمد الصاوي إلى مكة  
بقصد الحج أغراه أهل مكة على مسئلة سيدى أحمد واختباره حسدا  
منهم فلما حضر بين يديه وسأله أجابه رضى الله عنه عن كل ما سأله ثم  
قال له يا صاوي دع عنك هذا وعجل بالمسير إلى المدينة فقد قرب وقتك  
فودعه وسار فلما وصل إلى المدينة المنورة انتقل إلى رحمة الله وتعصب  
عليه علماء مكة وجعوا له أحاديث موصولة ومقطوعة وضعيفة وصحيحة  
وخلطوا أسانيدها وجمعوا له مسائل من فنون العلم ليختبروه بها فلما  
جلسوا بين يديه أجاب كل واحد عن مسئلته ورجع الأسانيد إلى  
الأحاديث وتكلم في العلم بكلام صحيح يكاد يخرج عن طور العقل تعجز  
عنه أقوال العلماء وقد ذكر في بعض تراجمه أنه جلس رضى الله عنه ستة  
مجالس في ثلاثة أيام كل يوم مجلسين مجلسا بعد صلاة العصر إلى المغرب  
ومجلسا بعد صلاة الصبح إلى ما شاء الله من النهار وقد سأله بعض  
الحاضرين بعد العصر عن قوله تعالى (والذي قدر فهدى) فأتى من  
علومه وأسراره بما أذهنت له القلوب وابتهجته الأسماع وأيقنت أنه  
وحى معنوي ثم عاد الرجل السائل صبيحة تلك الليلة وأعاد السؤال عن  
تلك الآية فكمل المجلس بنمط آخر أبهى وأبهر وأعلى وأنهر مما مضى  
ثم جاء الرجل بعد العصر أيضا وقال يا سيدى والذي قدر فهدى فشرع

سؤال

(١) قوله الحسني وقع الحسني في طرقات الكتاب بزيادة الباء وصوابها الحسني من غير ياء كما هنا فليعلم



رضي الله عنه بما كان أشد تأثيرا ووقعا في القلوب بنط عجيب غير ما تقدم  
من الأسلوب الغريب ولم يزل الرجل يسأل عن تلك الآية بعينها الى  
أن أكمل المجالس الستة في الأيام الثلاثة (ثم قال رضي الله عنه)  
لو عمرت ولبثت ما لبثت فوح عليه السلام في قومه أتكم على هذه الآية  
الشريفة في كل مجلس بشرط أن لا أعيد لكم ما سبق ما نقد (وتكلم  
رضي الله عنه) في زبيد بحضور علمائها ومفتيها ورجالها اثني عشر يوما  
يستغرق أوقاته في تفسير قوله تعالى إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين  
والمؤمنات الآية من سورة الأحزاب حتى كتبوا تفاسيره وتقاريره وكلامه  
على الآية قبلت سبعين كراسا (وصحبه رضي الله عنه) في بلاد المغرب  
قبل قدومه مكة خلق كثيرون من الفضلاء والعلماء الأعلام وقد ظهر  
على يديه هناك جملة من الكرامات يطول ذكرها وعرفوا فضله ومكانته من  
العلوم والعرفان وبالجملة فان مناقب هذا الأستاذ لا تحصى ولا يبلغ  
أمدها ولا تستقصى فانه كان جامعاً بين الشريعة والحقيقة  
له الباع الطويل في جميع العلوم والشهرة التامة في علمي القرآن  
والحديث رواية ودراية كشفاً وتحقيقاً أذعن بفضل الخاص والعام  
وأخذ عنه العلماء الأعلام أئمة العصر ﴿من أخذ عنه وصحبه  
العلامة الفاضل الأكمل السيد عبد الرحمن بن سليمان الأهدل مفتي زبيد  
من أعيان علماء عصره والمتفق على جلالة قدره في العلم والعمل ومنهم  
المحدث الفقيه الشهير بالمناقب الدائرة شيخ علماء وقته بالمدينة المنورة  
الشيخ محمد عابد السندي صاحب الثبت في الأسانيد المسمى بمحصر  
الشارد في أسانيد محمد عابد ومنهم علامة وقته من الفضلاء الفحول

الجامع

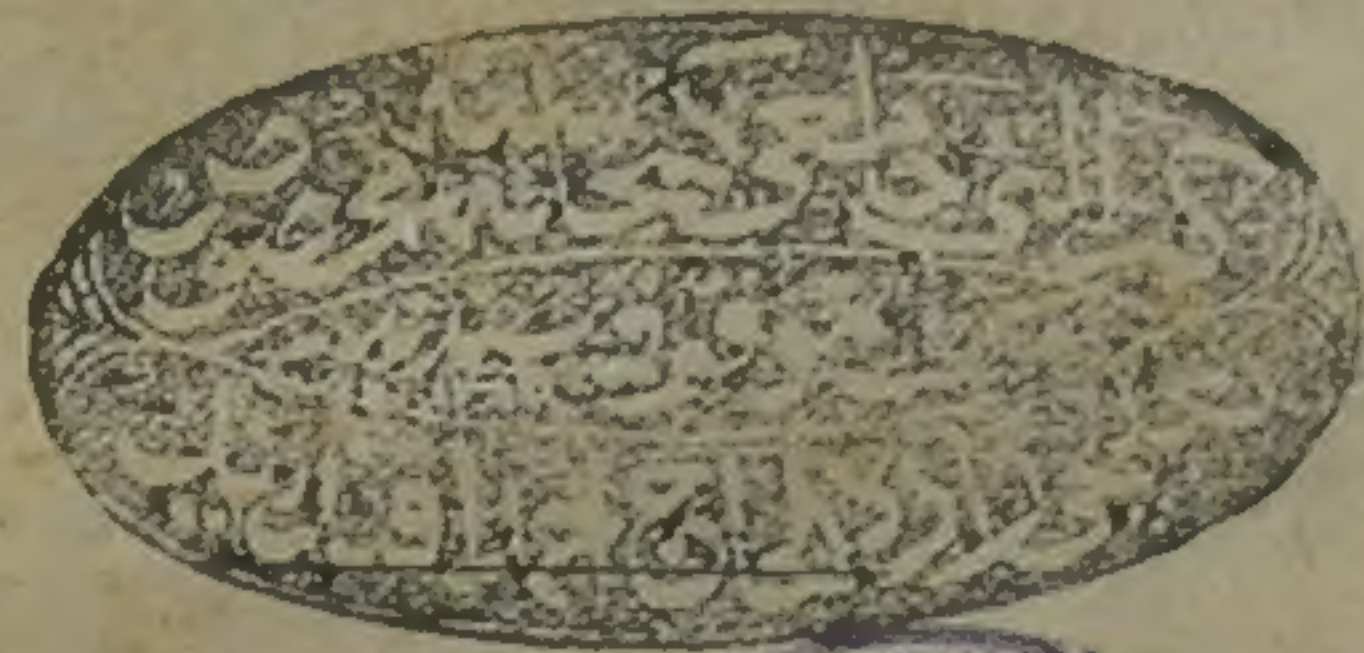
الجامع بين علمي المعقول والمنقول العارف بالله تعالى السيد محمد السنوسي  
مع أنه رضي الله عنه أخذ الطريق عن مشاهير الألياء بأرض المغرب  
في وقته فأخذ عن العارف بالله تعالى سيدي الشيخ العربي الدرقاوي  
والسيد أبي العباس أحمد التيجاني رضي الله عنهما ولما وصل الى مكة  
المشرقة أخذ عن سيدي أحمد بن إدريس رضي الله عنه وأذعن له  
الأذعان التام وصحبه ولازمه ودل عليه وشهرة فضله وكاله تغنى عن  
وصف حاله ومنهم العلامة الفاضل الامام العارف بالله تعالى مربى  
المريدين ومرشد السالكين الشريف الحسيني سيدنا السيد  
محمد عثمان الميرغني المكي ومنهم العارف بالله تعالى سيدي الشيخ محمد  
المدني ظافر من أعيان المدينة المنورة ووجوهها رضي الله عنه فانه لما  
رجع من المغرب كاملاً مرشداً ما أذونا من شيخه سيدي العربي الدرقاوي  
رضي الله عنه اجتمع ببيدي أحمد رضي الله عنه بمكة المشرقة وأخذ عنه  
الطريق وأثنى عليه الثناء الجميل ومنهم الشيخ محمد المجذوب السواكني  
من أولياء السودان الشهير في وقته بين الخلائق بالكشف الصادق  
والكرامات الخوارق أخذ عنه وصحبه مدة مديدة وآخرهم أخذوا  
العارف بالله تعالى صاحب الكرامات والتأييد الشيخ ابراهيم الرشيد  
(وله رضي الله عنه) غير من ذكر وامن الخلفاء والأتباع ما لا يدخل تحت  
حصري رضي الله عنهم وعنايتهم وبالجملة فان ما ذكرناه في هذه  
المقدمة هو قطرة من بحر زخار فعنه حدث ولا حرج ولا يخفى على من  
يطالع أحزابه عظم قدره ومكانته ولا سيما هذا الكتاب الذي هو جدير  
بأن يكتب بماء العيون لما أورد فيه من درر المسائل التي خلعت عنها

معظم



- ٥ -

معظم المؤلفات رضى الله تعالى عنه ونفعنا به وأعاد علينا وعلى جميع  
المسلمين من عظيم بركانه آمين ❦ وكانت وفاته رضى الله تعالى عنه  
بأرض اليمن بقرية يقال لها صبيا وذلك في ليلة السبت ودفن صبيحة  
ذلك اليوم يوم ٢١ رجب سنة ١٢٥٣ من هجرة سيد المرسلين  
أمطر الله على ضريحه الأنوار وصيب الرحمة والرضوان



6379

Süleymaniye Kütüphanesi			
Kim	İzmir		
Yıl			
Numara	901		